

# شرح أم البراهين

للأبي عبد الله محمد بن محمد بن يوسف السنوسي

الطبعة الأولى

سنة ١٣٥٣ هـ — سنة ١٩٣٤ م

مطبعة الاستقامة

بشارع أم الغلام رقم ١٤ بجدة

الثنى ١٥ مليا



# شرح أم البراءين

لأبي عبد الله محمد بن محمد بن يوسف النوسي

---

الطبعة الأولى

سنة ١٣٥١ هجرية

---

مطبعة الأمانة

## — ترجمۃ الإمام المؤلف — (رضی اللہ تبارک وتعالیٰ عنہ)

— بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ —

الحمد لله الهادي إلى الصواب ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
الذي أوتى الحكمة وفصل الخطاب ، وعلى آله وأصحابه السادة الأنجاء  
وكل من اهتدى بهديه إلى يوم المآب

(أما بعد) فأقول إن المؤلف رحمه الله تعالى هو الإمام الزاهد  
التقي العارف بربه أبو عبد الله محمد بن محمد بن يوسف بن عمر بن شعيب  
السنوسي الحسني (١)

ولد رضي الله تعالى عنه بعد سنة ثلاثين وثمانمائة ونشأ من أول يوم  
خيرا مباركا فاضلا صالحا حبيب إليه الاشتغال بالعلوم فحاض عباها وارتشفه  
من منابعها العذبة الصافية

سمع من والده ومن العلامة بن مرزوق وأبي عبد الله محمد بن العباس  
وأبي عثمان قاسم العقباني وأبي عبد الله الجلاب وغيرهم من فحول العلماء  
صنف رضي الله تعالى عنه عدة مصنفات جليلة منها : المغرب المستوفي على  
الحوفي صنفه وهو ابن تسع عشرة سنة ولما اطلع عليه أستاذه أبو الحسن  
الراشدي أعجب به ودعاه وقال : لا نظير له فيما أعلم وأمره بإخفائه حتى  
يكمل سنه ثلاثين سنة ، ومنها شرح الجامع الصحيح لأبي عبد الله مسلم  
ابن الحجاج القشيري ، وشرح مشكلات الجامع الصحيح لأبي عبد الله محمد

---

(١) السنوسي : نسبة لبني سنوس قبيلة معروفة بالمغرب الأقصى

والحسني : نسبة للحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه

ابن إسماعيل البخارى، وعقيدة أهل التوحيد الكبرى وشرحها، والوسطى وشرحها، والصغرى وشرحها، وصغرى الصغرى وشرحها، والمقدمات وشرحها وله غير ذلك مؤلفات نفيسة

هذا ولا خلاص الأستاذ الإمام السنوسى رحمه الله تعالى فى تصنيفه ونفاة مؤلفاته قبلها الله تعالى منه بقبول حسن فحازت قبولاً لدى أكابر العلماء وكتب إليه الإمام ابن يحبش التازى رحمه الله تعالى بما نصه :

صاغ الإمام الأوحى البحر الرضى عزّ العلوم ومبطل الشبهات  
نجل الكرام محمد بن الشيخ ذا الفضل يوسف معدن البركات  
الظاهر الأصل الشريف المرتضى الصالح المبزور فى الدعوات  
درا تفوق محاسن الدرّ التى قد تفتى ذخرا إلى الفاقات  
بل لا يماثل حسنها إذ هى من أعلى الوسائل مطلباً للذات  
ولهى موصلة المريد لما رجا من فتح أنوار وفيض هبات  
وحصوله فى مأمن من خوفه وذهاب شك مفسد الحسنات  
من كل نوع صاغ منها جملة بقواطع البرهان ملتحات  
فجزاكم الله يا نعم السيد عن أنفسكم وعن المسلمين بأفضل ما جازى به  
أوليائه المتقين لقد بذلتم المجهود فى نصح المسلمين ؛ وينتم الإشكال على كثير  
من المتقدمين والمتأخرين ، ونظمت ما كان متفرقا من تلك الدرر ، وأظهرتم  
ما كان محتفيا من تلك الغرر ، فبرزت متقنة بجلايب تلك العبارات ، منخرطة  
فى سلوك أساليب تلك الإشارات ، ممتعة على كل طفيل لا يقدرها قدرها  
ولا يسلك وعرها ، قائلة بلسان حالها . ومعبرة عن مقام من أبرزها فى حسن  
جمالها ، بقول القائل

فشان قول أهل العلم شأنى وشأن البسيط تعليم الصغار

خاض رضى الله تعالى عنه عباب العلوم برغبة لاتداني ، وجهاد متواصل  
 قفاضت عليه المعارف والعوارف ، وحسبك مؤلفاته وآثاره التي عطرت  
 الأقطار الإسلامية ، وانتشرت لدى العلماء كالشمس في رابعة النهار ، حاز  
 رضى الله تعالى عنه قصب السبق في ميادين العلوم المعقول منها والمنقول  
 لاسيما التوحيد والتفسير والحديث لكثرة مراقبته لله تعالى ، وكان رضى  
 الله تعالى عنه مع غزارة علمه مقبلا على العبادة بهمة لا تعرف السآمة والملل  
 وإليك شيئا يسيرا مما حدث به عنه بعض من تخرج عليه قال ما ملخصه :  
 كان رضى الله تعالى عنه إذا صلى الصبح قرأ ورده ثم شرع في إلقاء الدرس  
 ثم دخل بيته فصلّى الضحى ثم أخذ في المطالعة إلى الظهر ثم خرج فصلّى بالناس  
 ويتنفل ما شاء الله تعالى ثم يقرأ العلم إلى العصر ثم يصلى العصر وربما خرج  
 إلى داره فقرأ ورداً له ثم خرج لصلاة المغرب فلا يعود إلا بعد صلاة العشاء  
 وربما قرأ بعدها ما تيسر ثم يرجع إلى داره فينام ساعة ثم يستيقظ فيشتغل  
 بالمطالعة أو النسخ ساعة ثم يتوضأ ويصلى أو يذكر ربه حتى مطلع الفجر  
 قال كان ذلك أكثر حاله رحمه الله تعالى

وما زال رضى الله تعالى عنه يعبد ربه وينشر علومه بين المسلمين على ستة  
 نبوة ، وأخلاق مرضية ، زهد ، وورع ، وعلم ، وحلم ، وحكم ، وأدب  
 وخشوع ، وتواضع ، وكرم ، حتى وافته المنية في يوم الأحد الثامن عشر  
 من جمادى الآخرة سنة خمس وتسعين وثمانمائة ؛ فزفت تلك الروح  
 الطاهرة إلى ربها راضية مرضية ، حيث النعيم الخالد ، والفوز بالحسنى وزيادة

---

هذا ومناقب الإمام المؤلف رحمه الله تعالى قد كتب فيها عظيم الأسفار  
 وإنما اكتفينا باليسير منها للاختصار

---

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال الشيخ الفقيه الولي الصالح أبو عبد الله محمد بن يوسف السنوسي  
الحسني رحمه الله تعالى ونفعنا به وبعلومه آمين

الحمد لله الواسع الجود والعطاء ، الذي شهدت بوجوب وجوده ووحدانيته  
وعظيم جلاله وجوب افتقار الكائنات كلها إليه في الأرض والسماء ، العزيز  
الذي عزّ في ملكه عن أن يكون له شريك في تدبير شيء ما فتعالى الله جلّ  
وعزّ عن الشركاء ، الرحيم الرحمن الذي عمت نعمه العوالم كلها فلا مخلص  
لكائن عن تلك النعماء ، الواسع الكريم المنفرد بالإنجاد فلا يستطيع شكر  
نعمه إلا بما هو من نعمه الجاء ، الغنيّ القدّوس فلا وصول إلى شيء من  
فضله إلا بمحض فضله تعالى ربنا وجلّ عن الأغراض وعن الأعوان  
والوكلاء والوزراء ، تحمده سبحانه على نعم لا تحصى ونحمدنا له جلّ وعزّ من  
أجلّ الآلاء ، ونشكره تبارك وتعالى وهو الرؤف الرحيم الذي يبسط بفضله  
منقبض القلوب والألسنة والجوارح بما شاء من جميل الثناء ، ونشهد أن  
لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة نشأت عن محض اليقين فلا يطرئ  
ساحتها بفضل الله تعالى ضروب الشكوك والامتراء ، ونشهد أن سيدنا  
ومولانا محمدا صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم عبده ورسوله شهادة ندّخرها  
بفضل الله تعالى وجميل عونه لما قسم الظهور وأذاب الأكباد من أهوال  
الموت والقبر وما يتفاقم من المعضلات في يوم البعث والجزاء ، ونحوز بها  
بفضل الله تعالى مع الآباء والأمهات والذرية والإخوة والأحبة في أعلى

الفردوس غاية السمو والارتقاء ، والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا محمد عين الوجود وسر الكائنات وعروس المملكة ذى المفاخر التى جلت عن العدة والإحصاء ، وذى المقام المحمود والحوض المورد والوسيلة العظمى دنيا وأخرى وملجأ الخلائق كلهم وإليه يهرعون يوم تترادف الأهوال وتمتد أزمتها حتى يتبرأ من الشفاعة ويهتّم بأنفسهم أكابر الرسل والأنبياء فصلى الله عليه وسلم من رسول ألفت إليه المحاسن والمفاخر كلها مقاليدها فسيما على أعلى منصبتها بحيث لا مطمع لمخلوق على العموم فى نيل تلك الرتبة العليا ، ورضى الله تعالى عن آله وصحبه الذين طلعوا بعد غيبة شمس النبوة أنجما فى سماء العلا للإرشاد والاهتداء ، وعن التابعين وتابعيهم بإحسان إلى يوم الفصل والقضاء

(وبعد) فأهّم ما يشتغل به العاقل اللبيب فى هذا الزمان الصعب أن يسعى فيما ينقذ به مهجته من الخلود فى النار ، وليس ذلك إلا بإتقان عقائد التوحيد على الوجه الذى قرره أئمة أهل السنة العارفون الأخيار ، وما أندر من يتقن ذلك فى هذا الزمان الصعب الذى فاض فيه بحر الجهالة وانتشر فيه الباطل أى انتشار ورمى فى كل ناحية من الأرض بأمواج إنكار الحق وبغض أهله وتزيين الباطل بالزخرف الغار ، وما أسعد اليوم من وفق لتحقيق عقائد إيمانه ثم عرف بعد ذلك ما يضطر إليه من فروع دينه فى ظاهره وباطنه حتى ابتهج سره بنور الحق واستنار ، ثم اعتزل الخلق طرّاً طاوياً عنهم شره إلى أن ينتقل قريباً بالموت عن فساد هذه الدار ، فهنيئاً له بما يرى إثر الموت من نعيم وسرور لا يكيف ولا يدخل تحت ميزان الأنظار ، لقد صبر قليلاً ففاز كثيراً فسبحان من يخص بفضله من يشاء من عباده ويقرب من يشاء ويبعد من يشاء بمحض الاختيار ، وقد ألهم مولانا سبحانه بفضله وعظيم جوده فى هذا الزمان الكثير الشرّ لما لا نطبق



شكره من معرفة عقائد الإيمان ، وأنزلها جلّ وعزّ في صميم القلب بما تحتاج إليه من قواطع البرهان ، وعلم سبحانه بمحض فضله وإحسانه جزئيات قلّ من يعرفها اليوم ومن ينبه عليها بالخصوص من الأئمة الأعيان ، وأرشد سبحانه بمحض كرمه لتحقيق أمور قد ابتلى بالغلط فيها من لا يظن به ذلك عن عرف بكثرة الحفظ والإتقان ، اللهم كما أنعمت فردنا إذا بالجلال والإكرام من فضلك وتمم لنا ذلك بحسن الخاتمة والحلول إثر الموت مع الأجابة في دار الأمان ، ولا تجعلنا يأرحم الراحين من المستدرجين بنعمتك إذا الفضل والامتنان ، فبكرم جلالك وعلوّ ذاتك ثم برحمتك المهداة إلينا سيدنا ومولانا محمد صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم نعوذ بك من السلب بعد العطاء ومن غضبك الذي لا يطاق ومن أن تلحقنا بأهل الخيبة والحرمان ومن جملة نعم مولانا العظيمة ، ومنحه الفائقة الكريمة ، أن وفقنا سبحانه بفضله في هذا الزمان الكثير الجهل لوضع عقيدة صغيرة الجرم ، كثيرة العلم محتوية على جميع عقائد التوحيد ، ثم تأييدها بالبراهين القطعية القرينة لكل من له نظر سديد ، ثم ختمناها بشيء لم نره سمح به أحد غيرنا من المتقدمين ولا من المتأخرين ، وهو أنا شرحنا كلبتي الشهادة التي لا غنى للكلف عن معرفتها وإلى عذب مواردها يشتد عطش المتعطشين ، إذ بها تفرع أبواب فضل الله تعالى والدخول في زمرة المتقين ، مع التبيين والصديقين والشهداء والصالحين ، وبإتقان معرفتها يسلم العبد من آفات الخلود في غضب الله ويترقى بفضل الله تعالى إلى أعلى عليين ، فذكرنا معناها أولاً ثم بينا وجه دخول جميع عقائد الإيمان فيها بحيث تبتهج عند ذلك بذكرها قلوب المتقين وينبسط على بواطنهم وظواهرهم ما انطوى من محاسنها فأصبحوا يتبحثون في حل معارفها بين رياض الجنة مترددين ، فدوّنك أيها المتعطش للدخول

في زمرة أولياء الله تعالى عقيدة لا يعدل عنها بعد الاطلاع عليها والاحتياج إلى مافيه إلا من هو من المحرومين ، إذ لا نظير لها فيها علست وهي بفضل الله تعالى تزهو بمجاسنها على كبار الدواوين ، فثق أيها الحافظ لها إن فهمتها بغاية الأمانة ، واشكر الله تعالى إذ منّ عليك بنعمة عظيمة طرد عنها كثير من الخلق فبأوا في أصول عقائدهم بأعظم رزية ، وأخلص لي من دعائك إذ أخرجها من جوفى وحرّك بها يدي ولساني مولاي المنفرد بإيجاد الكائنات كلها والعالم بكل طوية ، وهأنا أمدك ثانياً بعون الله تعالى بشرح لها تختصر يكمل لك منها المقصود ، ويكشف لك إن شاء الله تعالى الغطاء عما انهم عليك منها من المعنى المسدود ، فتظفر إن شاء الله تعالى بكيمايا السعادة ولا كبير النجاة وتظل تجتنى بها إن وفقك الله تعالى ثمرات الإيمان إلى أن ينزل بك عرض الممات . وهذا أوان الشروع في هذا الشرح المبارك بفضل الله تعالى الكريم الوهاب ، نسأله سبحانه أن يعينني عليه ويوفقني فيه لعين الصواب ، بركة سيدنا ومولانا محمد صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ومن اتقى إليه وحاز بمشاهدته أعظم شرف من ساداتنا الأصحاب

(ص) الْحَمْدُ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ

(ش) الحمد هو الثناء بالكلام على المحمود بجميل صفاته سواء كانت من باب الإحسان أو من باب الكمال المختص بالمحمود كعبه وشجاعته مثلاً وإنما قلنا الثناء بالكلام عوضاً عن قولهم الثناء باللسان ليشمل الحمد القديم والحادث ، والشكر هو الثناء باللسان أو بغيره من القلب وسائر الأركان على المنعم بسبب ما أسدى إلى الشاكر من النعم فينته وبين الحمد عموم وخصوص من وجه يعني أن الحمد أعم من الشكر بحسب المتعلق لأنه يتعلق

بالكمال سواء كان إحساناً أو غيره والشكر لا يتعلق إلا بالإحسان والشكر  
أعم من الحمد بحسب المحل لأنه يكون باللسان وبالقلب وبسائر الجوارح  
قال الشاعر

أفادتكم النعماء مني ثلاثة يدي ولساني والضمير المحجبا  
والحمد لا يكون إلا باللسان والصلاة من الله على رسوله صلى الله تعالى  
عليه وعلى آله وسلم زيادة تكربة وإنعام وسلامه عليه زيادة تأمين له  
وطيب تحية وإعظام

(ص) أَعْلَمُ أَنَّ الْحُكْمَ الْعَقْلِيَّ يَنْحَصِرُ فِي ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ :  
الْوُجُوبُ ، وَالْإِسْتِحَالَةُ ، وَالْجَوَازُ ، فَالْوَاجِبُ مَا لَا يَتَصَوَّرُ فِي الْعَقْلِ  
عَدْمُهُ ، وَالْمُسْتَحِيلُ مَا لَا يَتَصَوَّرُ فِي الْعَقْلِ وُجُودُهُ ، وَالْجَائِزُ مَا يَصِحُّ  
فِي الْعَقْلِ وُجُودُهُ وَعَدْمُهُ

(ش) الحكم هو إثبات أمر أو نفيه والحاكم بذلك إما الشرع أو العادة  
أو العقل فلهذا انقسم الحكم إلى ثلاثة أقسام : شرعي ، وعادي ، وعقلي  
فالشرعي هو خطاب الله تعالى المتعلق بأفعال المكلفين بالطلب أو الإباحة  
أو الوضع لهما فدخل في قولنا بالطلب أربعة : الإيجاب وهو طلب الفعل  
طلباً جازماً كالإيمان بالله وبرسوله ، وكقواعد الإسلام الخمس ونحوهما ،  
والندب وهو طلب الفعل طلباً غير جازم كصلاة الفجر ونحوها ، والتحريم  
وهو طلب الكف عن الفعل طلباً جازماً كالشرك بالله والزنا ونحوهما ،  
والكراهة وهي طلب الكف عن الفعل طلباً غير جازم كقراءة القرآن

مثلا في الركوع والسجود . وأما الإباحة فهي التخيير بين الفعل والترك كالنكاح والبيع ونحوهما ، وأما الوضع لهما أى للطلب والإباحة فعبارة عن نصب الشارع سببا أو شرطا أو مانعا لما ذكر من الأحكام الخمسة الداخلة في كلامنا تحت الطلب والإباحة ، فالسبب ما يلزم من عدمه العدم ومن وجوده الوجود بالنظر إلى ذاته كالزوال مثلا فإن الشارع وضعه سببا لوجوب الظهر فيلزم من وجوده وجوب الظهر ومن عدمه عدم وجوبها ، وإنما قلنا بالنظر إلى ذاته لأنه قد لا يلزم من وجود السبب وجود المسبب لعروض مانع أو تخلف شرط وذلك لا يقدح في تسميته سببا لأنه لو نظر إلى ذاته مع قطع النظر عن موجب التخلف لكان وجوده مقتضيا لوجود المسبب ، وأما الشرط فهو ما يلزم من عدمه العدم ولا يلزم من وجوده وجود ولا عدم لذاته ومثاله الحول بالنسبة إلى وجوب الزكاة في العين والماشية فإنه يلزم من عدم تمام الحول عدم وجوب الزكاة فيما ذكر ولا يلزم من وجود تمام الحول وجوب الزكاة ولا عدم وجوبها لتوقف وجوب الزكاة على ملك النصاب ملكا كاملا ، وأما المانع فهو ما يلزم من وجوده العدم ولا يلزم من عدمه وجود ولا عدم لذاته ، مثاله الحيض فإنه يلزم من وجوده عدم وجوب الصلاة مثلا ولا يلزم من عدمه وجوب الصلاة ولا عدم وجوبها لتوقف وجوبها على أسباب أخر قد تحصل عند عدم الحيض وقد لا تحصل ، فخرج بذلك من هذا أن السبب يؤثر بطرفه أعني طرفي وجوده وعدمه والشرط يؤثر بطرف عدمه فقط في العدم فقط ، والمانع يؤثر بطرف وجوده فقط في العدم فقط ، ومحل استيفاء ما يتعلق بمباحث الحكم الشرعي في الأصول ، وأما الحكم العادي فحقيقته لإثبات الربط بين أمر وأمر وجودا أو عدمه بواسطة تكرّر القران بينهما على الحسن ، مثال ذلك الحكم

على النار بأنها محرقة فهذا حكم عادي إذ معناه أن الإحراق يقترب بمس النار في كثير من الأجسام لمشاهدة تكرر ذلك على الحس وليس معنى هذا الحكم أن النار هي التي أثرت في إحراق مامسته مثلا أو في تسخينه إذ هذا المعنى لادلالة للعادة عليه أصلا وإنما غاية ما دلت عليه العادة الاقتران فقط بين الأمرين، أما تعيين فاعل ذلك فليس للعادة فيه مدخل ولا منها يتلقى علم ذلك، وقس على هذا سائر الأحكام العادية ككون الطعام مشبعا والماء مروييا والشمس مضية والسكين قاطعة ونحو ذلك مما لا ينحصر، وإنما يتلقى العلم بفاعل هذه الآثار المقارنة لهذه الأشياء من دليل العقل والنقل، وقد أطبق العقل والشرع على انفراد المولى جلّ وعزّ باختراع جميع الكائنات عموما وأنه لا أثر لكل ماسواه تعالى في أثرها جملة وتفصيلا، وقد غلط قوم في تلك الأحكام العادية لجعلوها عقلية وأسندوا وجود كل أثر منها لما جرت العادة أنه يوجد معه إما بطبعه أو بقوة أودعت فيه فأصبحوا وقد باءوا بهوس ذميم، وبدعة شنيعة في أصول الدين وشرك عظيم، ولا حول ولا قوة إلا بالله العليّ العظيم، نسأله سبحانه النجاة إلى الممات من مضلات الفتن، والمرور ظاهرا وباطنا على أهدي سنن، ببركة سيدنا ومولانا محمد صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم، وأما الحكم العقلي فهو عبارة عما يدرك العقل ثبوته أو نفيه من غير توقف على تكرر ولا وضع واضع وهذا الحكم الثالث هو الذي تعرضنا له في أصل العقيدة فقولنا الحكم العقلي احتراز من الشرعي والعادي وقد عرفت معناهما (قوله ينحصر في ثلاثة أقسام) يعني أن كل ما يتصور في العقل أي يدركه من ذوات وصفات وجودية أو سلبية أو أحوال قديمة أو حادثة لا يخلو عن هذه الثلاثة أقسام أي لا بد له أن يتصف بواحد منها إما بالوجوب أو الجواز أو الاستحالة. (قوله فالواجب

ما لا يتصور في العقل عدمه ) يعنى أن الواجب العقلى هو الأمر الذى لا يدرك في العقل عدمه يعنى إما ابتداء بلا احتياج إلى سبق نظر ويسمى الضرورى كالتهيز مثلا للجرم فإن العقل ابتداء لا يدرك انفكاك الجرم عن التهيز أى أخذه قدر ذاته من الفراغ ، وإما بعد سبق النظر ويسمى نظريا كالقدم لمولانا جلّ وعزّ فإن العقل إنما يدرك وجوبه له تعالى إذا فكر العقل وعرف ما يترتب على ثبوت الحدوث له عزّ وجلّ من الدور أو التسلسل الواضحى الاستحالة فقد عرفت بهذا انقسام الواجب إلى ضرورى ونظرى . و ( قوله والمستحيل ما لا يتصور في العقل وجوده ) يعنى أيضاً إما ابتداء أو بعد سبق النظر ، فمثال الأول عروّ الجرم عن الحركة والسكون أى تجرده عنهما معا بحيث لا يوجد فيهما واحد منهما فإن العقل ابتداء لا يتصور ثبوت هذا المعنى للجرم ، ومثال الثانى كون الذات العلية جرما تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا فإن استحالة هذا المعنى عليه جلّ وعزّ إنما يدركه العقل بعد أن يسبق له النظر فيما يترتب على ذلك من المستحيل وهو الجمع بين النقيضين وذلك أنه قد وجب لمولانا جلّ وعزّ القدم والبقاء لثلا يلزم الدور أو التسلسل لو كان تعالى حادثا ، فلو كان تعالى جرما لوجب له الحدوث تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا لما تقرّر من وجوب الحدوث لكل جرم فيلزم إذاً أن لو كان تعالى جرما أن يكون واجب القدم لألوهيته وواجب الحدوث لجرميته تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وذلك جمع بين التقيضين لا محالة فقد عرفت أيضا بهذا انقسام المستحيل إلى ضرورى ونظرى . و ( قوله والجائز ما ينصح في العقل وجوده وعدمه ) يعنى أيضا إما ضرورة وإما بعد سبق النظر ، فمثال الأول اتصاف الجرم بخصوص الحركة مثلا فإن العقل يدرك ابتداء صحة وجودها للجرم وصحة عدمها له ، ومثال الثانى تعذيب

المطيع الذي لم يعص الله قط طريقة عين فإن العقل إنما يحكم بجواز هذا التعذيب في حقه عقلا بعد أن ينظر في برهان الوحداية له تعالى ويعرف أن الأفعال كلها مخلوقة لمولانا جلّ وعزّ لا أثر لكل ماسواه تعالى في أثر ما ألبته فيلزم من ذلك استواء الإيمان والكفر والطاعة والمعصية عقلا وأن كل واحد من هذه يصلح أن يجعل أمانة على ما جعل الآخر أمانة عليه والظلم على مولانا جلّ وعزّ مستحيل كيفما فعل أو حكم إذ الظلم هو التصرف على خلاف الأمر ومولانا جلّ وعزّ هو الأمر الناهي المبيح فلا أمر ولا نهى يتوجه إليه من سواه إذ كل ماسواه ملك له جلّ وعلا لا يبدى شيئا ولا يعيده ولا أثر له في شيء ألبته ولا شريك له تعالى في ملكه ولا يسأل عما يفعل فصح إذا أن يدرك العقل لكل من المؤمنين والكافر والمطيع والعاصي صحة وجود الثواب والعقاب أو عدمهما واختصاص كل واحد بما اختص به من ذلك إنما هو بمحض اختيار مولانا جلّ وعزّ لا بسبب عقلي اقتضى ذلك لكن إدراك العقل لجواز هذا المعنى موقوف على تحقيق النظر الذي قدمناه، فإن لك بهذا أن الجائز ينقسم أيضا إلى ضروري ونظري كما انقسم القسمان اللذان قبله، واتضح بهذا أن الأقسام الثلاثة قد تفرعت إلى ستة أقسام من ضرب ثلاثة في اثنين إذ كل قسم منها فيه قسمان وإنما قيدنا الصحة بالعقل في حق الجائز فقلنا فيه ما يصح في العقل ليدخل فيه نحو جواز العذاب في حق المطيع فإن العقل هو الحاكم بصحة وجود العذاب وعدمه في حقه بمعنى أنه لو وقع كل منهما لم يلزم من وقوعه نقص في حقه تعالى ولا محال ألبته، أما الشرع فقد بين أن الله تعالى قد اختار بمحض فضله للمؤمن المطيع أحد الأمرين الجائزين في حقه تعالى وهو الثواب والنعيم المقيم كما اختار تعالى بعدله للكافر الجائز الآخر وهو النار والعذاب الآليم. واعلم أن الحركة والسكون للجزم يصح أن يمثل

بهما لأقسام الحكم العقلي الثلاثة ، فالواجب العقلي ثبوت أحدهما لا بعينه للجرم ، والمستحيل فنيهما معا عن الجرم ، والجائز ثبوت أحدهما بالخصوص للجرم ، واعلم أن معرفة هذه الأقسام الثلاثة وتكريرها تأتيس للقلب بأمثلتها حتى لا يحتاج الفكر في استحضار معانيها إلى كلفة أصلا بما هو ضروري على كل عاقل يريد أن يفوز بمعرفة الله تعالى ورسله عليهم الصلاة والسلام بل قد قال إمام الحرمين وجماعة : إن معرفة هذه الأقسام الثلاثة هي نفس العقل فمن لم يعرف معانيها فليس بعاقل والله الموفق

(ص) وَيَجِبُ عَلَى كُلِّ مُكَلَّفٍ شَرْعًا أَنْ يَعْرِفَ مَا يَجِبُ فِي حَقِّ مَوْلَانَا جَلَّ وَعَزَّ ، وَمَا يَسْتَحِيلُ ، وَمَا يَجُوزُ ، وَكَذَا يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَعْرِفَ مِثْلَ ذَلِكَ فِي حَقِّ الرُّسُلِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

(ش) يعني أنه يجب شرعا على كل مكلف وهو البالغ العاقل أن يعرف ما ذكر لأنه بمعرفة ذلك يكون مؤمنا محققا لا يمانه على بصيرة في دينه وإنما قال يعرف ولم يقل يحزم إشارة إلى أن المطلوب في عقائد الإيمان المعرفة وهي الجزم المطابق عن دليل ولا يكفي فيها التقليد وهو الجزم المطابق في عقائد الإيمان بلا دليل . وإلى وجوب المعرفة وعدم الاكتفاء بالتقليد ذهب جمهور أهل العلم كالشيخ أبي الحسن الأشعري والقاضي أبي بكر الباقلاني وإمام الحرمين وحكاه ابن القصار عن مالك أيضا ، ثم اختلفه الجمهور القائلون بوجوب المعرفة ، فقال بعضهم : المقلد مؤمن إلا أنه عاص بترك المعرفة التي ينتجها النظر الصحيح ، وقال بعضهم : إنه مؤمن ولا يعصى إلا إذا كان فيه أهلية لفهم النظر الصحيح ، وقال بعضهم : المقلد ليس بمؤمن



أصلاً ، وقد أنكره بعضهم ، ولإمام الحرمين في الشامل تقسيم المكلفين إلى أربعة أقسام : فمن عاش بعد البلوغ زمناً يسعه للنظر فيه ونظر يختلف في صحة إيمانه ، وإن لم ينظر لم يختلف في عدم صحة إيمانه . ومن عاش بعده زمناً لا يسعه النظر وشغل ذلك الزمان اليسير بما يقدر عليه فيه من بعض النظر لم يختلف في صحة إيمانه ، وإن أعرض عن استعمال فكره فيما يسعه ذلك الزمان اليسير بما يقدر عليه فيه من النظر ففي صحة إيمانه قولان : والأصح عدم الصحة ، قلت ولعلّ هذا التقسيم إنما هو فيمن لا جزم عنده بعقائد الإيمان أصلاً ولو بالتقليد ، وذهب غير الجمهور إلى أن النظر ليس بشرط في صحة الإيمان بل وليس بواجب أصلاً وإنما هو من شروط الكمال فقط وقد اختار هذا القول الشيخ العارف الولي ابن أبي جرة والإمام القشيري والقاضي أبي الوليد بن رشد والإمام أبو حامد الغزالي وجماعة ، والحق الذي يدلّ عليه الكتاب والسنة وجوب النظر الصحيح مع التردد في كونه شرطاً في صحة الإيمان أولاً ، والراجح أنه شرط في صحته ، وقد عزا ابن العربي القول بأنه تعالى يعلم بالتقليد إلى المتبعة ونصه في كتابه المتوسط في الاعتقاد : اعلّموا عليكم الله تعالى أن هذا العلم المكلف به لا يحصل ضرورة ولا إلهاماً ولا يصح التقليد فيه ولا يجوز أن يكون الخبر طريقاً إليه ، وإنما الطريق إليه النظر ورسمه أنه الفكر المرتب في النفس على طريق يفضي إلى العلم أو الظنّ يطلب به من قام به غلباً في العليات أو غلبة ظنّ في المظنونات ولو كان هذا العلم يحصل ضرورة لأدرك ذلك جميع العقلاء أو إلهاماً لو ضاع الله تعالى ذلك في قلب كلّ حيّ ليتحقق به التكليف وأيضاً فإن الإلهام نوع ضرورة وقد أبطلنا الضرورة ، ولا يصح أن يقال إنه تعالى يعلم بالتقليد كما قال جماعة من المتبعة لأنه لو عرف بالتقليد لما كان قول واحد من

المقلدين أولى بالاتباع والانقياد إليه من الآخر كيف وأقوالهم متضادة مختلفة ولا يجوز أيضا أن يقال إنه يعلم بالخبر لأن من لم يعلم الله تعالى كيف يعلم أن الخبر خبره ، ثبت أن طريقه النظر وهو أول واجب على المكلف إذ المعرفة أول الواجبات ولا تحصل إلا به فضرورة تقديمه عليها تثبت له صفة الوجوب قبلها وإيجاب المعرفة بالله تعالى معلوم من دين الأمة ضرورة (فصل) ومع أنا نقول إن المعرفة واجبة وإن النظر الموصل إليها واجب فإن بعض أصحابنا يقول إن من اعتقد في ربه تعالى الحق وتعلق به اعتقاده على الوجه الصحيح في صفاته فإنه مؤمن موحد ، ولكن هذا لا يصح في الأغلب إلا لناظر ولو حصل لغير ناظر لم نأمن أن يتدخل اعتقاده فلا بد عندنا أن يعلم كل مسألة من مسائل الاعتقاد بدليل واحد ولا ينفعه اعتقاده إلا أن يصدر عن دليل عليه فلو اخترم وقد تعلق اعتقاده بالباري تعالى كما ينبغى وعجز عن النظر فقال جماعة منهم إنه يكون مؤمنا ، وإن تمكن من النظر ولم ينظر قال الأستاذ أبو إسحاق يكون مؤمنا عاصيا بترك النظر وبناء على أصل الشيخ أبي الحسن ، فأما كونه مؤمنا مع العجز والاخترام فظاهر إن شاء الله تعالى ، وأما كونه مؤمنا مع القدرة على النظر وتركه فقوله فيه نظر عندي ولا أعلم صحته الآن ، فإن قيل : قد أوجبتم النظر قبل الإيمان على ما استقر من كلامكم فإذ ادعى المكلف إلى المعرفة فقال حتى أنظر فأنا الآن في مهلة النظر وتحت ترداده ، ماذا تقولون ؟ أتلزمونه الإقرار بالإيمان فتتقضون أصلكم في أن النظر يجب قبلها ؟ أم تمهلونه في نظره إلى حد يتناول به المدي فيه ؟ أم تقدرونه بمقدار تحكمون عليه بغير نص ؟ فالجواب أنا نقول : أما القول بوجوب الإيمان قبل المعرفة فضعيف لأن إيجاب التصديق بما لا تعلم صحته يؤدي إلى التسوية بين النبي والمتنبى وأنه يؤمن أولا فينظر

فيتين له الحق فيمادى أويتبين له الباطل فيرجع وقد اعتقد الكفر ، وأما إذا دعا المطلوب بالإيمان إلى النظر فيقال له إن كنت تعلم النظر فاسرده وإن كنت لا تعلمه فاسمعه ويسرد في ساعة عليه فإن آمن تحقق استرشاده وإن أبى تبين عناده فوجب استخراج منه بالسيف أو يموت وإن كان بمن ثافى أهل الإسلام وعلم طريق الإيمان لم يمهل ساعة ألا ترى أن المرتد استحب فيه العلماء الإمهال لعله إنما ارتد لريب فيترصد به مدة لعله أن يراجع الشك باليقين والجهل بالعلم ولا يجب ذلك لحصول العلم بالنظر الصحيح أولا وكيف يصح لناظر أن يقول إن الإيمان يجب أولا قبل النظر ولا يصح في المعقول إيمان بغير معلوم وذلك الذى يحده المرء حسن ظن في نفسه بمنجبه وإلا فإن تطرق إليه التجويز أو التكذيب تطرق وأيضا فإن النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم دعا الخلق إلى النظر أولا فلما قامت الحجة به وبلغ غاية الإغذار فيه حملهم على الإيمان بالسيف ، ألا ترى أن كل من دعاه إلى الإيمان قال له اعرض على آيتك فيعرضها عليه فيظهر له الحق فيؤمن فيأمن أو يعاند فيهلك انتهى (قلت) هذا كلام ابن العربى وهو حسن واستشكل القول بأن المقلد ليس بمؤمن لأنه يلزم عليه تكفير أكثر عوام المسلمين وهم معظم هذه الأمة وذلك مما يقدح فيما علم أن سيدنا ونبينا محمدا صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم أكثر الأنبياء أتباعا وورد أن أمته المشرقة ثلثا أهل الجنة (وأجيب) بأن المراد بالدليل الذى تجب معرفته على جميع المكلفين هو الدليل الجلى وهو الذى يحصل فى الجملة للمكلف العلم والطمأنينة بعقائد الإيمان بحيث لا يقول قلبه فيها لا أدري سمعت الناس يقولون شيئا فقلته ، ولا يشترط معرفة النظر على طريق المتكلمين من تحرير الأدلة وترتيبها ودفع الشبهة الواردة عليها ولا القدرة على التعبير عما حصل فى القلب من

الدليل الجلي الذي حصلت به الطمأنينة ، ولا شك أن النظر على هذا الوجه غير بعيد حصوله لمعظم هذه الأمة أو لجميعها فيما قبل آخر الزمان الذي يرفع فيه العلم النافع ويكثر فيه الجهل المضر ولا يبقى فيه التقليد المطابق فضلا عن المعرفة عند كثير من يظن به العلم ، فضلا عن كثير من العامة ، ولعلنا أدر كنا هذا الزمان بلا ريب والله المستعان ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، وفي الحديث عن أبي أمامة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ( تكون فتنة في آخر الزمان يصبح الرجل فيها مؤمنا ويمسى كافرا إلا من أجاره الله تعالى بالعلم ) وبالجمله فالاحتياط في الأمور هو أحسن ما يسلكه العاقل لاسيما في هذا الأمر الذي هو رأس المال وعليه ينبنى كل خير فكيف يرضى ذوهمة أن يرتكب منه ما يكدر مشربه من التقليد المختلف فيه ويترك المعرفة والتعلم للنظر الصحيح الذي يأمن معه من كل مخوف ثم يلتحق معه بدرجة العلماء الداخلين في سلك قوله تعالى ( شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط الآية ) فلا يتقاصر عن هذه الرتبة المأمونة الزكية إلا ذو نفس ساقطة وهمة خسيصة ، لكن على العاقل أن ينظر أولا فيمن يحقق له هذا العلم ويختاره للصحة من الأئمة المؤيدين من الله تعالى بنور البصيرة الزاهدين بقلوبهم في هذا العرض الحاضر المشفقين على المساكين الرؤفاء على ضعفاء المؤمنين فمن وجد أحدا على هذه الصفة في هذا الزمان التليل الخير جدا فليشد يده عليه وليعلم أنه لا يجد له والله أعلم ثانيا في عصره إذ من يكون على هذه الصفة أو قريبا منها لا يكون منهم في أواخر الزمان إلا الواحد ومن يقرب منه على مانص عليه العلماء ثم الغالب عليه في هذا الزمان الخفاء بحيث لا يرشد إليه الا قليل من الناس وليشكر الله سبحانه الذي أطلعه على هذه الغنيمة العظمى آناه اليل وأطراف

النهار إذ أظفره مولاه الكريم جلّ وعزّ بمحض فضله بكنز عظيم من كنوز الجنة ينفق منه ماشاء وكيف شاء وقليل أن يتفق اليوم وجود مثل هذا إلا لنادر من السعداء وأما من يقرأ هذا العلم على من يتعاطى التعرّض له وليس على الصفة التي ذكرناها ففاسد صحة هذا دنيا وأخرى أكثر من مصالحها وما أكثر وجود مثل هؤلاء في زماننا في كل موضع ، نسأل الله تعالى السلامة من شر أنفسنا ومن شر كل ذي شر يبركه فيه سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ، وليحذر المبتدى جهده أن يأخذ أصول دينه من الكتب التي حشيت بكلام الفلاسفة وأولع مؤلفها بنقل هوسهم وما هو كفر صراح من عقائدهم التي ستروا نجاستها بما ينهم على كثير من اصطلاحاتهم وعباراتهم التي أكثرها أسماء بلا مسميات وذلك ككتب الإمام الفخر في علم الكلام وطوالع البيضاوى ومن هذا حذوها في ذلك وقل أن يفلح من أولع بصحبة كلام الفلاسفة أو يكون له نور إيمان في قلبه أو لسانه وكيف يفلح من وإلى من حادّ الله ورسوله وخرق حجاب الهيبة ونبذ الشريعة وراء ظهره وقال في حق مولانا جلّ وعزّ وفي حق رسله عليهم الصلاة والسلام ماسوّلت له نفسه الحقاء ودعاه إليه وهمه المختل ، ولقد خذل بعض الناس قتره يشرف كلام الفلاسفة الملعونين ويشرف الكتب التي تعرضت لنقل كثير من حماقاتهم لما تمكن في نفسه الأمارة بالسوء من حبّ الرياسة وحبّ الإغراب على الناس بما ينهم على كثير منهم من عبارات واصطلاحات يوههم أن تحتها علوما دقيقة نفيسة وليس تحتها إلا التخليط والهوس والكفر الذي لا يرضى أن يقوله عاقل وربما يؤثر بعض الحق هوسهم على الاشتغال بما يعنيه من التفقه في أصول الدين وفروعه على طريق السلف الصالح والعمل بذلك ويرى هذا

الحديث لانطماس بصيرته وطرده عن باب فضل الله تعالى إلى باب غضبه أن المشتغلين بالتفقه في دين الله تعالى العظيم الفوائد دينا وأخرى بلداء الطبع ناقصي الذكاء ، فما أجهل هذا الحديث وأقبح سريره وأعمى قلبه حتى رأى الظلمة نورا والنور ظلمة ، ومن يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئا أولئك الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم ، سماعون للكذب أ كالون للسحت ، نسأله سبحانه أن يعاملنا ويعامل جميع أحبتنا إلى الممات بمحض فضله وأن يلطف بجميع المؤمنين ويقيم في هذا الزمان الصعب موارد الفتن بمجوده وكرمه بركة أشرف الخلق سيدنا ومولانا محمد صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم

(ص) فَمِمَّا يَجِبُ لِمَوْلَانَا جَلَّ وَعَزَّ عَشْرُونَ صِفَةً

(ش) أشار بمن التبعية إلى أن صفات مولانا جلّ وعزّ الواجبة له لا تنحصر في هذه العشرين . إذ كالاته تعالى لانهاية لها . لكن العجز عن معرفة مالم ينصب عليه دليل عقلي ولا نقلي لا تراخى به بفضل الله تعالى

(ص) وَهِيَ الْوُجُودُ

(ش) معناه ظاهر وفي عدّ الوجود صفة على مذهب الشيخ الأشعري تسامح لأنه عنده عين الذات وليس بزائد عليها والذات ليست بصفة لكن لما كان الوجود توصف به الذات في اللفظ فيقال ذات مولانا جلّ وعزّ موجودة صح أن يعدّ صفة على الجملة ، وأما على مذهب من جعل الوجود زائدا على الذات كالإمام الرازي فعدّه من الصفات صحيح لا تسامح فيه ومنهم من جعله زائدا على الذات في الحادث دون القديم وهو مذهب الفلاسفة

## (ص) وَالْقَدَمُ

(ش) الأصح أن القدم صفة سلبية أى ليست بمعنى موجود فى نفسها كالعلم مثلا وإنما هو عبارة عن سلب العدم السابق على الوجود وإن شئت قلت هو عبارة عن عدم افتتاح الوجود ، والعبارات الثلاث بمعنى واحد هذا معنى القدم فى حقه تعالى باعتبار ذاته العلية ، وصفاته الجليلة السنية ، وأما معناه إذا أطلق فى حق الحادث كما إذا قلت مثلا هذا بناء قديم وعرجون قديم فهو عبارة عن طول مدة وجوده وإن كان حادثا مسبوقا بالعدم كما فى قوله تعالى (إنك لنى ضلالك القديم) وقوله عز وجل (كالعرجون القديم) والقدم بهذا المعنى على الله تعالى محال لأن وجوده جلّ وعزّ لا يتقيد بزمان ولا مكان لحديث كل منهما فلا يتقيد بواحد منهما إلا ما هو حادث مثالا ، وهل يجوز أن يتلفظ بلفظ القديم فى حقه تعالى فيقال هو جلّ وعزّ قديم لأن معناه واجب له جلّ وعزّ عقلا ونقلا أولا يتلفظ بذلك . وإنما يقال يجب له تعالى القدم أو نحو هذا من العبارات ولا يطلق عليه فى اللفظ اسم القديم لأن أسماءه جلّ وعزّ توقيفية ، هذا ما تردّ فيه بعض الأشياخ ، لكن قال العراقى فى شرح أصول السبكي عده الخلقى فى الأسماء وقال لم يرد فى الكتاب نصا وإنما ورد فى السنة ، قال العراقى وأشار بذلك إلى ما رواه ابن ماجه فى سننه من حديث أبى هريرة رضى الله عنه وفيه عدّ القديم من التسعة والتسعين

## (ص) وَالْبَقَاءُ

(ش) هو عبارة عن سلب العدم اللاحق للوجود وإن شئت قلت هو

عبارة عن عدم الآخريّة للوجود والعبارتان بمعنى واحد، وبعض الأئمة يقول معنى البقاء في حقه تعالى استمرار الوجود في المستقبل إلى غير نهاية كما أن معنى القدم في حقه تعالى استمرار الوجود في الماضي إلى غير غاية، وكأن هذه العبارة يمنح قائلها إلى أن القدم والبقاء صفتان نفسيّتان لأنهما عنده الوجود المستمر في الماضي والمستقبل والوجود نفسى لعدم تحقق الذات بدونه، وهذا المذهب ضعيف لأنهما لو كانتا نفسيّتين لزم أن لا تعقل الذات بدونها وذلك باطل بدليل أن الذات يعقل وجودها ثم يطلب البرهان على وجوب قدمها وبقائها، وشذّ قوم فقالوا: إن القدم والبقاء صفتان موجودتان تقومان بالذات كالعلم والقدرة، ولا يخفى ضعفه لأنه يلزم عليه أن يكونا قديمين أيضا بقديم آخر موجود وباقين أيضا ببقاء آخر موجود ثم ينتقل الكلام إلى هذا القدم الآخر وهذا البقاء الآخر فيلزم فيهما ما لزم في الأولين ويلزم التسلسل، وأضعف من هذا القول قول من فرق وقال القدم سلبى والبقاء وجودى، والحق الذى عليه المحققون أنهما صفتان سلبيتان أى كل منهما عبارة عن سلب معنى لا يليق به تعالى وليس لهما معنى موجود في الخارج عن الذهن

### (ص) وَمَخَالَفَتُهُ تَعَالَى لِلْحَوَادِثِ

(ش) أى لا يماثله تعالى شيء منها مطلقا لافى الذات ولا فى الصفات ولا فى الأفعال. قال الله تعالى (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) فأول هذه الآية تنزيه وآخرها إثبات فصدرها يرد على المجسمة وأضرابهم، وبجزها يرد على المعطلة النافين لجميع الصفات، وحكمة تقديم التنزيه فى الآية وإن كان من باب تقديم السلب على الإثبات وإن كان الأولى فى كثير من المواطن



العكس أنه لو بدأ بالسمع والبصر لأوهم التشبيه ، إذ الذى يؤلف فى السمع أنه بأذن وفى البصر أنه بحدقة وأن كلا منهما إنما يتعلق فى الشاهد ببعض الموجودات دون بعض وعلى صفة مخصوصة من عدم البعد جدا ونحو ذلك فبدأ فى الآية بالتنزيه ليستفاد منه نفي التشديد له تعالى مطلقا حتى فى السمع والبصر اللذين ذكرا بعد ، فإن سمعه تعالى وبصره ليسا كسمع الخلائق وبصرهم لأن سمعه تعالى وبصره صفتان قائمتان بذاته العلية التى يستحيل عليها الجريمة والجارحة ولوازماها واجبتا القدم والبقاء متعلقتان بكل موجود قديما كان أو حادثا ذانا كان أو صفة ظاهرا كان أو باطنا

(ص) وَقِيَامُهُ تَعَالَى بِنَفْسِهِ أَيْ لَا يَفْتَقِرُ إِلَى مَحَلٍّ وَلَا مُخَصَّصٍ

(ش) يعنى أنه مما يجب له تعالى أن يقوم بنفسه أى بذاته ومعنى قيامه تعالى بنفسه سلب افتقاره لشيء من الأشياء فلا يفتقر تعالى إلى محل أى ذات سوى ذاته يوجد فيها كما توجد الصفة فى الموصوف لأن ذلك لا يكون إلا للصفات وهو تعالى ذات موصوف بصفة ، وليس جلّ وعزّ بصفة كما تدعيه النصارى ومن فى معانم من الباطنية ، أهلك الله تعالى جميعهم . وسيأتى برهان ذلك عند تعرضنا لإنشاء الله للبراهين ، وكذلك لا يفتقر تعالى إلى مخصص أى فاعل يخصه بالوجود لافى ذاته ولا فى صفة من صفاته لوجوب القدم والبقاء لذاته تعالى ولجميع صفاته وإنما يحتاج إلى المخصص أى الفاعل من يقبل العدم ومولانا جلّ وعزّ لا يقبله فإذا يستحيل على مولانا جلّ وعزّ الافتقار عموما ، وبهذا تعرف أن مرادنا بالمحل فى أصل العقيدة الذات ومرادنا بالمخصص الفاعل ، فبعدم افتقاره تعالى إلى محل أى ذات أخرى ، لزم أنه جلّ وعزّ ذات لا صفة ، وبعدم افتقاره تعالى إلى مخصص أى فاعل ، لزم أن ذاته جلّ

وعزّ ليست كسائر الذوات التي لا تقتصر هي أيضا إلى محل كالأجرام مثلا لأن هذه وإن كانت مستغنية عن المحل أى عن ذات تقوم بها قيام الصفة بالموصوف فهي مفتقرة ابتداء ودواما افتقارا ضروريا لازما إلى المخصص أى الفاعل وهو مولانا جلّ وعزّ فإذا القيام بالنفس هو عبارة عن الغنى المطلق وذلك لا يمكن أن يكون إلا لمولانا جلّ وعزّ، قال جل من قائل (يا أيها الناس أتمم الفقراء إلى الله والله هو الغنى الحميد) وقال تعالى (الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد) فأثبت تعالى بقوله (الله الصمد) افتقار كل ماسواه إليه جلّ وعزّ إذ الصمد هو الذى يصمد إليه فى الحوائج أى يقصد فيها ومنه تسأل ولا شك أن كل ماسواه تعالى صامد له أى مفتقر إليه ابتداء ودواما بلسان حاله أو بلسان مقاله أو بهما معا، وأثبت تعالى بقوله (لم يلد ولم يولد) وجوب استغناؤه جلّ وعزّ عن المؤثر والأثر، فلا حاجة لله تعالى إلى المؤثر، ولا علة لوجوده جلّ وعزّ وإليه الإشارة بقوله تعالى (ولم يولد) أى لم يتولد وجوده تعالى عن شيء: أى لاسبب لوجوده تعالى لوجوب قدمه وبقائه، وكذلك لا حاجة له تعالى إلى الأثر وهو ما أوجد تعالى من الحوادث ولا غرض له جلّ وعزّ فى شيء منها تعالى عن الأغراض والأعراض ولا معين له تعالى فى شيء منها بل هو جلّ وعزّ فاعل بمحض الاختيار بلا واسطة ولا معالجة ولا علة، وإليه الإشارة بقوله تعالى (لم يلد) أى لم يتولد وجود شيء عن ذاته العلية بأن يكون بعضا منه أو ناشئا عنه من غير قصد أو ناشئا عنه تعالى باستعانة بمن يزاوجه على ذلك أو ثم غرض يحمل على ذلك كما هو شأن الزوجين ونحوهما بالنسبة للولد ونحوه فى جميع ما ذكر إذ لو كان تعالى كذلك لزم أن يماثل الحوادث كيف وهو تبارك ليس له كفوا أحد، فلا والد إذا ولا صاحبة ولا ولد ولا نمائلة بينه وبين الحوادث

بوجه من الوجوه فبارك الله رب العالمين

(ص) وَالْوَحْدَانِيَّةُ أَيُّ لَا ثَانِيَ لَهُ فِي ذَاتِهِ وَلَا فِي صِفَاتِهِ

وَلَا فِي أَعْمَالِهِ

(ش) يعنى أن الواحدانية فى حقه تعالى تشتمل على ثلاثة أوجه أحدها : نفي الكثرة فى ذاته تعالى ويسمى الكم المتصل . الثانى : نفي النظير له جلّ وعزّ فى ذاته أو فى صفة من صفاته ويسمى الكم المنفصل . الثالث : انفراده تعالى بالإيجاد والتدبير العام بلا واسطة ولا معالجة فلا مؤثر سواه تعالى فى أثر ما عموما قال جلّ من قائل ( إنا كل شيء خلقناه بقدر ) وقال تعالى ( ذلكم الله ربكم لا إله إلا هو خالق كل شيء فاعبدوه ) وقال جلّ وعزّ ( له ملك السموات والأرض ) وقال تبارك وتعالى ( والله خلقكم وما تعملون )

(ص) فَهَذِهِ سِتُّ صِفَاتِ الْأُولَى نَفْسِيَّةٌ وَهِيَ الْوُجُودُ وَالْخُسَّةُ

بَعْدَهَا سَلِيَّةٌ

(ش) حقيقة الصفة النفسية هى الحال الواجبة للذات مادامت الذات غير معللة بعلّة كالنحيز مثلا للجرم فإنه واجب للجرم مادام الجرم وليس ثبوته له معللا بعلّة ، واحتراز بقوله غير معللة بعلّة عن الأحوال المعنوية ككون الذات عالمة وقادرة ومريدة مثلا فإنها معللة بقيام العلم والقدرة والإرادة بالذات ، واحتراز أيضا من صفات المعانى . أما العلم والقدرة فليستا من الصفات النفسية ولا المعنوية لأن هاتين أحوال والحال ليست بموجودات فى نفسها ولا معدومة والعلم والقدرة صفتان موجودتان فى أنفسهما قائمتان

بوجود ، فإذا عرفت هذا فاعلم أن الوجود إنما يصح أن يكون صفة نفسية عند من يجعله زائداً على الذات وأما عند من يجعله نفس الذات فليس بصفة أصلاً وقد سبق الاعتذار عن عدة من الصفات وبمثل ذلك يعتذر هنا عن عدة من الصفات النفسية أى معنى الوجود راجع للذات سواء قلنا إنه عين الذات أو زائد على حقيقتها لأن الذات لا تثبت في الخارج عن الذهن إلا إذا كانت موجودة ﴿ قوله والخسة بعدها سلبية ﴾ يعنى أن مدلول كل واحد منها عدم أمر لا يليق بـ «لانا جل وعزّ» ، وليس مدلولها صفة موجودة في نفسها كما في العلم والقدرة ونحوهما من سائر صفات المعاني الآتية ، فالقدم معناه سلب وهو نفي سبق العدم على الوجود وإن شئت قلت هو نفي الأوليّة للوجود والمعنى واحد ، والبقاء هو نفي لحوق العدم للوجود وإن شئت قلت نفي الآخريّة للوجود ، والمخالفة للحوادث هي نفي المماثلة لها في الذات والصفات والأفعال ، والقيام بالنفس هو نفي افتقار الذات العلية إلى محلّ أى ذات أخرى تقوم بها قيام الصفة بالموصوف ونفي افتقاره تعالى إلى مخصص أى فاعل ، والوحدانية عدم الاثنية في الذات العلية والصفات والأفعال وإن شئت قلت هي نفي الكمية المتصلة والمنفصلة ونفي الشريك في الأفعال عموماً والمعنى واحد وبالله التوفيق

﴿ص﴾ ثُمَّ يَجِبُ لَهُ تَعَالَى سَبْعُ صِفَاتٍ تُسَمَّى صِفَاتِ الْمَعَانِي

﴿ش﴾ مرادهم بصفات المعاني الصفات التي هي موجودة في نفسها سواء كانت حادثة كيباض الجرم مثلاً وسواده ، أو قديمة كعلبه تعالى وقدرته فكل صفة موجودة في نفسها فإنها تسمى في الاصطلاح صفة معنى وإن كانت الصفة غير موجودة في نفسها فإن كانت واجبة للذات مادامت الذات

غير معللة بعلّة سميت صفة نفسية أوحالا نفسية ومثالها التحيز للجرم وكونه قابلا للأعراض مثلا . وإن كانت الصفة غير موجودة في نفسها إلا أنها معللة بعلّة إنما تجب للذات مادامت علّتها قائمة بالذات سميت صفة معنوية أوجالا معنوية ، ومثالها كون الذات عالمة أو قادرة مثلا

### (ص) وهى الْقُدْرَةُ وَالْإِرَادَةُ الْمُتَعَلِّقَتَانِ بِمَجْمِيعِ الْمُمَكِّنَاتِ

(ش) يعنى أن القدرة والإرادة متعلقهما واحد وهو الممكنات دون الواجبات والمستحيلات ، إلا أن جهة تعلقهما بالممكنات مختلفة فالقدرة صفة تؤثر في إيجاد الممكن وإعدامه ، والإرادة صفة تؤثر في اختصاص أحد طرفي الممكن من وجود أو عدم أو طول أو قصر ونحوها بالوقوع بدلا عن مقابله فصار تأثير القدرة فرع تأثير الإرادة إذ لا يوجد مولانا جلّ وعزّ من الممكنات أو يعدم بقدرته إلا ما أَرَادَ الله تعالى وجوده أو إعدامه وتأثير الإرادة على وفق العلم عند أهل الحق فكل ما علم الله تبارك وتعالى أنه يكون من الممكنات أو لا يكون فذلك مراده جلّ وعزّ ، والمعتزلة قبّحهم الله تعالى جعلوا تعلق الإرادة تابعا للأمر فلا يريد عندهم مولانا جلّ وعزّ إلا ما أمر به من الإيمان والطاعة سواء وقع ذلك أم لا . فغندنا إيمان أبي جهل مأمور به غير مراد له تبارك وتعالى لأنه جلّ وعزّ علم عدم وقوعه وكفر أبي جهل منهى عنه وهو واقع بإرادة الله تعالى وقدرته . وعند المعتزلة قبّح الله تعالى رأيهم إيمانه هو المراد لله تعالى لا كفره ، فلزمهم أن يقع نقص في ملك مولانا جلّ وعزّ إذ وقع فيه على قولهم ما لا يريده تعالى من له ملك السموات والأرض وما بينهما ، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وبالجملة فالتعلقات عند أهل الحق ثلاثة مرتبة : تعلق القدرة ، وتعلق الإرادة

وتعلق العلم بالممكنات . فالأول مرتب على الثاني ، والثاني مرتب على الثالث  
وإنما لم تعلق القدرة والإرادة بالواجب والمستحيل لأن القدرة والإرادة  
لما كانتا صفتين مؤثرتين ومن لازم الأثر أن يكون موجودا بعد عدم لازم  
أن مالا يقبل عدم أصلا كالواجب لا يقبل أن يكون أثرا لهما وإلا لازم  
تحصيل الحاصل ومالا يقبل الوجود أصلا كالمستحيل لا يقبل أيضا أن يكون  
أثرا لهما وإلا لازم قلب الحقائق برجوع المستحيل عين الجائر فلا قصور  
أصلا في عدم تعلق القدرة والإرادة القديمتين بالواجب والمستحيل بل  
لو تعلقتا بهما لازم حيثئذ القصور لأنه يلزم على هذا التقدير الفاسد أن يجوز  
تعلقهما بإعدام أنفسهما بل وبإعدام الذات العلية وبإثبات الأولوية لمن  
لا يقبلها من الحوادث وسلبها عن تجب له وهو مولانا جل وعزّ وأى نقص  
وفساد أعظم من هذا . وبالجملة فذلك التقدير الفاسد يؤدي إلى تخطيط عظيم  
لا يبق معه شيء من الإيمان ولا شيء من العقليات أصلا ، ولخفاء هذا  
المعنى على بعض الأغبياء من المبتدعة صرح بنقيض ذلك ، فنقل عن ابن حزم  
أنه قال في الملل والنحل إنه تعالى قادر أن يتخذ ولدا إذ لو لم يقدر لكان عاجزا  
فانظر اختلال عقل هذا المبتدع كيف غفل عما يلزمه على هذه المقالة الشنيعة  
من اللوازم التي لا تدخل تحت وهم وكيف فاته أن العجز إنما يكون لو كان  
القصور جاء من ناحية القدرة ، أما إذا كان لعدم تعلق القدرة فلا يتوهم عاقل  
أن هذا عجز . وذكر الأستاذ أبو إسحاق الأسفراييني أن أول من أخذ منه هذا  
المبتدع وأشيعه ذلك بحسب فهمهم الركيك من قصة إدريس عليه السلام  
حيث جاءه إبليس في صورة آدمي وهو يخطط ويقول في كل دخلة الإبرة  
وخرجتها سبحانه الله والحمد لله جاءه بقشرة بيضة فقال له آله تعالى يقدر أن يجعل  
الدنيا في هذه القشرة فقال له في جوابه الله تعالى قادر أن يجعل الدنيا في سم

هذه الإبرة ونخس إحدى عينيه فصار أعور قال وهذا وإن لم يرو عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقد ظهر وانتشر ظهورا لا يرد . قال : وقد أخذ أبو الحسن الأشعري من جواب إدريس عليه السلام أجوبة في مسائل كثيرة من هذا الجنس ، وأوضح هذا الجواب فقال إن أراد السائل أن الدنيا على ماهي عليه والقشرة على ماهي عليه فلم يقل ما يعقل ، فإن الأجسام الكثيرة يستحيل أن تتداخل وتكون في حيز واحد ، وإن أراد أنه يصغر الدنيا قدر القشرة ويجعلها فيها أو يكبر القشرة قدر الدنيا ويجعل الدنيا فيها فلعمري الله تعالى قادر على ذلك وعلى أكبر منه ، قال بعض المشايخ وإنما لم يفصل إدريس عليه السلام الجواب هكذا لأن السائل متعنت ولهذا عاقبه على هذا السؤال بنخس العين وذلك عقوبة كل سائل مثله

(ص) وَالْعِلْمُ الْمُتَعَلِّقُ بِجَمِيعِ الْوَاجِبَاتِ وَالْجَائِزَاتِ وَالْمُسْتَحِيلَاتِ

(ش) العلم هو صفة ينكشف بها ما يتعلق به انكشافا لا يحتمل النقيض بوجه من الوجوه ، فمعنى قولنا المتعلق بجميع الواجبات الخ أن جميع هذه الأمور منكشفة لعله تعالى ومتضحة له تعالى أزلا وأبدا بلا تأمل ولا استدلال اتصاحا لا يمكن أن يكون في نفس الأمر على خلاف ما علمه عز وجل

(ص) وَالْحَيَاةُ وَهِيَ لَا تَتَعَلَّقُ بِشَيْءٍ

(ش) الحياة صفة تصحح لمن قامت به أن يتصف بالإدراك ومعنى كونها لا تتعلق بشيء أنها لا تقتضى أمرا زائدا على القيام بمحلها ، والصفة المتعلقة هي التي تقتضى أمرا زائدا على ذلك . ألا ترى أن العلم بعد قيامه بمحله يطلب أمرا يعلم به وكذا القدرة والإرادة ونحوهما . وبالجملة لجميع صفات

المعاني متعلقة أى طالبة لزائد على القيام بمعطها سوى الحياة وهذا التعلق نفسى لتلك الصفات كما أن قيامها بالذات نفسى لها أيضا

(ص) وَالسَّمْعُ وَالْبَصَرُ الْمُتَعَلِّقَانِ بِجَمِيعِ الْمَوْجُودَاتِ

(ش) السمع والبصر صفتان ينكشف بهما الشيء ويتضح كالعلم، إلا أن الانكشاف بهما يزيد على الانكشاف بالعلم بمعنى أنه ليس عينه وذلك معلوم فى الشاهد ضرورة ومتعلقها أخص من متعلق العلم فكل ما تعلق به السمع والبصر تعلق به العلم ولا ينعكس إلا جزئيا، ونبه بقوله بجميع الموجودات على أن سمعه تعالى وبصره مخالفان لسمعنا وبصرنا فى التعلق، إذ سمعنا إنما يتعلق عادة ببعض الموجودات وهى الأصوات فى جهة مخصوصة وعلى وجه مخصوص من عدم البعد والسر جدا، وبصرنا إنما يتعلق عادة ببعض الموجودات وهى الأجسام وألوانها وأكوانها فى جهة مخصوصة وعلى صفة مخصوصة، وأما سمع مولانا جلّ وعزّ وبصره فيتعلقان بكل موجود قديما كان أو حادثا، فيسمع جلّ وعزّ ويرى فى أزله ذاته العلية وجميع صفاته الوجودية، ويسمع ويرى تبارك وتعالى مع ذلك فيما لا يزال ذوات الكائنات كلها وجميع صفاتها الوجودية سواء كانت من قبيل الأصوات أو من غيرها أجساما كانت أو أكوانا أو ألوانا أو غيرها

(ص) وَالْكَلَامُ الَّذِي لَيْسَ بِحَرْفٍ وَلَا صَوْتٍ وَيَتَعَلَّقُ بِمَا يَتَعَلَّقُ

بِهِ الْعِلْمُ مِنَ الْمُتَعَلِّقَاتِ

(ش) كلام الله تعالى القائم بذاته هو صفة أزلية ليس بحرف ولا صوت ولا يقبل العدم وما فى معناه من السكوت ولا التبعض ولا التقديم ولا التأخير



ثم هو مع وحدته متعلق أى دال أزلا وأبدا على جميع معلوماته التى لانهائية لها وهو الذى عبر عنه بالنظم المعجز المسمى أيضا بكلام الله تعالى حقيقة لغوية لوجود كلامه عز وجل فيه بحسب الدلالة لا بالحلول ويسميان قرآنا أيضا وكنه هذه الصفة وسائر صفاته تعالى محبوب عن العقل كذاته جل وعز فليس لأحد أن يخوض فى الكنه بعد معرفة ما يجب لذاته تعالى وصفاته وما يوجد فى كتب علماء الكلام من التمثيل بالكلام النفسى فى الشاهد عند ردّهم على المعتزلة القائلين بانحصار الكلام فى الحروف والأصوات لا يفهم منه تشبيه كلامه جل وعز بكلامنا النفسى فى الكنه تعالى وجلّ عن أن يكون له شريك فى ذاته أو صفاته أو أفعاله ، وكيف يتوهم أن كلامه تعالى مماثل لكلامنا النفسى وكلامنا النفسى أعراض حادثة يوجد فيها التقديم والتأخير وطر والبعض بعد عدم البعض الذى يتقدمه ويترب وينعدم بحسب وجود جميع ذلك فى الكلام اللفظى ، فمن توهم هذا فى كلامه تعالى فليس بينه وبين الحشوية ونحوهم من المبتدعة القائلين بأن كلامه تعالى حروف وأصوات فرق ، وإنما مقصد العلماء بذكر الكلام النفسى فى الشاهد النقض على المعتزلة فى حصرهم الكلام فى الحروف والأصوات ، فقليل لهم ينتقض حصرهم ذلك بكلامنا النفسى فإنه كلام حقيقة وليس بحرف ولا صوت وإذا صح ذلك فكلام مولانا أيضا كلام ليس بحرف ولا صوت ، فلم يقع الاشتراك بينهما إلا فى هذه الصفة السلبية وهى أن كلام مولانا جلّ وعزّ ليس بحرف ولا صوت كما أن كلامنا النفسى ليس بحرف ولا صوت أما الحقيقة فبإينة للحقيقة كل المبانيّة . فاعرف هذا فقد زلت هنا أقدام لم تؤيد بنور من الملك العلام ، وهنا انتهى فى العقيدة ما عدا من صفات المعانى ، وحاصلها أنها تنقسم إلى أربعة أقسام : قسم لا يتعلق بشئ وهو الحياة ، وقسم يتعلق بالممكنات

فقط وهو اثنان القدرة والإرادة ، وقسم يتعلق بجميع الموجودات وهو  
اثنان السمع والبصر ، وقسم يتعلق بجميع أقسام الحكم العقلي وهو العلم  
والكلام ، وأعم الصفات المتعلقة في التعلق العلم والكلام ، وبين متعلق  
القدرة والإرادة وبين متعلق السمع والبصر عموم وخصوص من وجه  
تزيد القدرة والإرادة بتعلقهما بالمعدوم الممكن ، ويزيد السمع والبصر بتعلقهما  
بالوجود الواجب كذات مولانا جلّ وعزّ وصفاته ، ويشترك القسمان  
في تعلقهما بالوجود الممكن . وإنما اقتصر في العقيدة على هذه السبع ولم يعد  
معها الصفة الثامنة وهي إدراكه تعالى الطعوم والروائح ونحوهما من الكيفيات  
التي تستدعي في حقنا بحسب العادة اتصالات لأجل الخلاف الذي في هذه  
الصفة هل هي في حقه تعالى ترجع إلى العلم أم هي زائدة على العلم ، ويكون  
إدراكه تعالى لتلك الأمور بإدراك زائد على العلم من غير اتصال بها ولا تسكيف  
الذات العلية بما جرت العادة أن تسكيف به ذاتنا عند هذا الإدراك من  
الذات والآلام ونحوهما ويتعلق هذا الإدراك على هذا القول في حقه تعالى  
بكل موجود كسمعه جلّ وعزّ وبصره . والذي اختاره بعض المحققين في هذا  
الإدراك الوقف لعدم ورود السمع به فلاجل ما وقع فيه من هذا الخلاف  
تركنا عدّه في صفات المعاني واقتصرنا على المجمع عليه وبالله تعالى التوفيق

(ص) ثُمَّ سَبْعُ صِفَاتٍ تُسَمَّى صِفَاتٍ مَعْنَوِيَّةٍ وَهِيَ مُلَازِمَةٌ

لِلسَّبْعِ الْأَوَّلَى

(ش) إنما سميت هذه الصفات معنوية لأن الاتصاف بها فرع  
الاتصاف بالسبع الأولى ، فإن اتصاف محلّ من المحال بكونه عالماً أو قادراً

مثلا لا يصح إلا إذا قام به العلم أو القدرة ، وقس على هذا ، فصارت السبع الأولى وهي صفات المعاني عللا لهذه أى ملزومة لها فلهذا نسبت هذه إلى تلك ف قيل فيها صفات معنوية ولهذا كانت هذه سبعا مثل الأولى قالياً في لفظ المعنوية ياء النسب نسبت إلى المعنى والواو فيها بدل من الألف التى فى المعنى

(ص) وَهِيَ كَوْنُهُ تَعَالَى قَادِرًا وَمُرِيدًا وَعَالِمًا وَحَيًّا وَسَمِيعًا  
وَبَصِيرًا وَمُتَكَلِّمًا

(ش) لما كانت هذه الصفات المعنوية لازمة لصفات المعاني رتبها على حسب ترتيب تلك ، فكونه تعالى قادرا لازم للصفة الأولى من صفات المعاني وهي القدرة القائمة بذاته تعالى ، وكونه جل وعز مريدا لازم للإرادة القائمة بذاته تعالى وهكذا إلى آخرها . واعلم أن عدم هذه السبع فى الصفات هو على سبيل الحقيقة إن قلنا بصفات الأحوال وهي صفات ثبوتية ليست بموجودة ولا معدومة تقوم بموجود ، فتكون هذه الصفات المعنوية على هذه صفات ثابتة قائمة بذاته تعالى ، وأما إن قلنا بنى الأحوال وأنه لا واسطة بين الوجود والعدم كما هو مذهب الأشعرى فالثابت من الصفات التى تقوم بالذات إنما هو السبع الأولى التى هى صفات المعاني . أما هذه فعبارة عن قيام تلك بالذات لا أن لهذه ثبوتا فى الخارج عن الذهن

(ص) وَمِمَّا يَسْتَحِيلُ فِي حَقِّهِ تَعَالَى عِشْرُونَ صِفَةً ، وَهِيَ أَضْدَادُ  
الْعَشْرِينَ الْأُولَى

(ش) مراده بالضد هنا اللغوى وهو كل مناف سواء كان وجوديا

أو عدما ، فكأنه يقول يستحيل في حقه تعالى كل ما يتنافى صفة من الصفات الأولى ، لأن الصفات الأولى لما تقرر وجوبها له تعالى عقلا وشرعا وقد عرفت أن حقيقة الواجب مالا يتصور في العقل عدمه ، لزم أن لا يقبل جلّ وعزّ الاتصاف بما يتنافى شيأ منها ، وأنواع المنافاة على ما تقرر في المنطق أربعة : تنافى النقيضين ، وتنافى العدم والملكة ، وتنافى الضدين ، وتنافى المتضايين . فكل نوع من هذه الأنواع الأربعة لا يمكن الاجتماع فيه بين الطرفين . أما النقيضان فهما ثبوت أمر ونفيه كثبوت الحركة ونفيها . وأما العدم والملكة فهما ثبوت أمر ونفيه عما من شأنه أن يتصف به كالبصر والعى مثلا ، فالبصر وجودى وهى الملكة ، والعى نفيه عما من شأنه أن يتصف به بالبصر ، ولهذا لا يقال في الحائط أعمى ، لأنه ليس من شأنه أن يتصف بالبصر عادة وبهذا فارق هذا النوع النقيضين فإن كلا من النوعين وإن كان هو ثبوت أمر ونفيه لكن النقيض في تقابل العدم والملكة مقيد بنقيض الملكة عما من شأنه أن يتصف بها وفي النقيضين لا يتقيد بذلك ، وأما الضدان فهما المعنيان الوجوديان اللذان بينهما غاية الخلاف ولا تتوقف عقلية أحدهما على عقلية الآخر ومثالها البياض والسواد ومرادنا بغاية الخلاف التنافى بينهما بحيث لا يصح اجتماعهما ، واحترز بذلك من البياض مع الحركة مثلا فإنهما أمران وجوديان مختلفان في الحقيقة لكن ليس بينهما غاية الخلاف التى هى التنافى لصحة اجتماعهما إذ يمكن أن يكون المحل الواحد متحركا أبيض وأما المتضايقان فهما الأمران الوجوديان اللذان بينهما غاية الخلاف وتتوقف عقلية أحدهما على عقلية الآخر كالأبوة والبنوة مثلا والمراد بالوجود في المتضايين أن كلا منهما ليس معناه عدم كذا لا أنها موجودان في الخارج إذ من العلوم عند المحققين أن الأبوة والبنوة أمران اعتباريان لا وجود لهما

في الخارج عن الذهن ، وأهل الأصول يجعلون أقسام المناقاة اثنين فقط تنافي الضدين وتنافي النقيضين ويجعلون العدم والملكة داخليين في النقيضين ، والمتضايين داخليين في الضدين ، ولهذا يقولون المعلومات منحصرة في أربعة أقسام : المثليين والضدين والخلافين ، والنقيضين ، لأن المعلومات إن أمكن اجتماعهما فهما الخلافان وإلا فإن لم يمكن مع ذلك ارتفاعهما فهما النقيضان وإن أمكن مع ذلك ارتفاعهما فإما أن يختلفا في الحقيقة أم لا ، الأول الضدان والثاني المثلان ، فخرج من هذا أن القسم الأول من هذه الأقسام الخلافان وهما يجتمعان ويرتفعان كالكلام والقعود لزيد ، والثاني النقيضان لا يجتمعان ولا يرتفعان كوجود زيد وعدمه ، والثالث الضدان لا يجتمعان وقدير تفعان للحركة والسكون فإنهما لا يجتمعان وقدير تفعان لعدم محلهما الذي هو الجرم والرابع المثلان لا يجتمعان وقدير تفعان كاليابض والياض ، واحتج أصحابنا على أن المثليين لا يجتمعان بأن المحل لوقبل المثليين للزم أن يقبل الضدين فإن القابل للشيء لا يخلو عنه أو عن مثله أو ضده فلو قبل المثليين لجاز وجود أحدهما في المحل مع انتفاء الآخر فيخلفه ضده فيجتمع الضدان وهو محال

### (ص) وَهِيَ الْعَدَمُ وَالْحُدُوثُ وَطَرُوءُ الْعَدَمِ

(ش) اعلم أنه رتب هذه العشرين المستحيلة على حسب ترتيب العشرين الواجبة فذكر ما ينافي الصفة الأولى ثم ما ينافي الثانية وهكذا على ذلك الترتيب إلى آخرها ، فالعدم نقيض الصفة الأولى وهي الوجود ، والحدوث نقيض الصفة الثانية وهي القدم ، وطروء العدم ويسمى الفناء وهو نقيض الصفة الثالثة وهي البقاء ، واستحالة العدم عليه تعالى تستلزم استحالة الصفتين الأخيرتين عليه جل وعزّ وهما الحدوث وطروء العدم ، لأن العدم إذا كان مستحيلا

في حقه تعالى لم يتصور لاسابقا ولا لاحقا وبهذا تعرف أن وجوب الوجود له جلّ وعزّ يستلزم وجوب القدم والبقاء له تبارك وتعالى ، فعطف القدم والبقاء هنالك على الوجود من عطف الخاص على العام أو اللازم على الملزوم كعطف الحدوث وطرو العدم على العدم هنا وإنما لم يكتف بالأول في الموضعين لأن المقصود ذكر الصفات الواجبة والمستحيلة على التفصيل لأنه لو استغنى فيها بالعام عن الخاص وبالملزوم عن اللازم لكان ذلك ذريعة إلى جهل كثير منها لحفاء اللوازم وعسر إدخال الجزئيات تحت كلياتها ، وخطر الجهل في هذا العلم عظيم فينبغي الاعتناء فيه بمزيد الايضاح على قدر الإمكان والاحتياط البليغ لتحلية القلوب بيوافقت الإيمان وبقائه سبحانه التوفيق وهو الهادي من يشاء بمحض فضله إلى سواء الطريق

(ص) وَالْمُمَثِّلَةُ لِلْحَوَادِثِ بِأَنْ يَكُونَ جَرَمًا أَيْ تَأْخُذُ ذَاتَهُ الْعَلِيَّةُ قَدْرًا مِنَ الْفَرَاغِ أَوْ يَكُونَ عَرْضًا يَقُومُ بِالْجَرِمِ أَوْ يَكُونَ فِي جِهَةِ الْجَرِمِ أَوَّلُهُ هُوَ جِهَةٌ أَوْ تَقْيِدٌ بِمَكَانٍ أَوْ زَمَانٍ أَوْ تَتَّصِفُ ذَاتُهُ الْعَلِيَّةُ بِالْحَوَادِثِ أَوْ تَتَّصِفُ بِالصَّغَرِ أَوِ الْكِبَرِ أَوْ تَتَّصِفُ بِالْأَغْرَاضِ فِي الْأَفْعَالِ أَوِ الْأَحْكَامِ

(ش) المثلان هما الأمران المتساويان في جميع صفات النفس وهي التي لا تتقرر حقيقة الذات بدونها فالتساويان في بعض صفات النفس أوفي العرضيات وهي الصفات الخارجة عن حقيقة الذات ليسا بمثلين فريد مثلا إنما يماثله من ساواه في جميع صفاته النفسية وهي كونه حيوانا ذا نفس ناطقة أي مفكرة بالقوة ، أما ما ساواه في بعضها كالفرس الذي ساواه في

بمجرد الحيوانية فقط فليس مثلاً له وكذا ما سواه في الصفات العرضيات كالإيض الذي سواه في الحدوث وصحة الرؤية ونحو ذلك فليس أيضاً مثلاً له، فإذا عرفت حقيقة المثلين فاعلم أن العالم كله منحصر في الأجرام والأعراض وهي المعاني التي تقوم بالأجرام، ولا شك أن من صفات نفس الجرم التحيز أي أخذه قدراً من الفراغ بحيث يجوز أن يسكن في ذلك القدر أو يتحرك عنه ومن صفات نفسه قبوله للأعراض أي للصفات الحادثة من حركة وسكون واجتماع واقتراق وألوان وأعراض ونحو ذلك، ومن صفات نفسه التخصيص ببعض الجهات وبعض الأمكنة وهذه الصفات كلها مستحيلة على مولانا جلّ وعزّ فيلزم أن لا يكون تعالى جرماً، وأما العرض فمن صفة نفسه قيامه بالجرم ومن صفات نفسه وجوب العدم له في الزمان الثاني لوجوده بحيث لا يبقى أصلاً وهذا كله مستحيل على مولانا جلّ وعزّ فليس إذاً بعرض لأنه تعالى يجب قيامه بنفسه على ما عرفت تفسيره فيما سبق، ويجب له جلّ وعزّ القدم والبقاء فلا يقبل العدم أصلاً. وبالجمله فكل ما سوى مولانا جلّ وعزّ يلزمه الحدوث والافتقار إلى المخصص ومولانا جلّ وعزّ يجب له الوجود والغنى المطلق فيلزم إذاً أن يكون تبارك وتعالى مبيناً لكل ما سواه أي كان ذلك الغير جرماً أو عرضاً أو غيرهما إن قدر أن في العالم ما ليس بجرم ولا عرض إذ على تقدير وجود هذا القسم في العالم فهو حادث بدليل الإجماع كما أن القسمين الأولين حادثان بدليل العقل وبهما يتوصل إلى معرفة الله تعالى ومعرفة رسله عليهم الصلاة والسلام حتى صح لنا أن نستدل بالنقل عنهم على حدوث ذلك القسم المقدور إذ لا يصلح للألوهية قطعاً بدليل برهان الوجدانية والإجماع على حدوث كل ما سوى الإله الحق تبارك وتعالى، فقد استبان لك أن لا مثل له جلّ وعزّ أصلاً لأن التباين في

اللوازم دليل على التباين في الملزومات وبالله تعالى التوفيق

(ص) وَكَذَّا يَسْتَحِيلُ عَلَيْهِ تَعَالَى أَنْ لَا يَكُونَ قَائِمًا بِنَفْسِهِ بِأَنْ  
يَكُونَ صِفَةً يَقُومُ بِمَحَلٍّ أَوْ يَحْتَاجُ إِلَى مُخْصَصٍ

(ش) قد عرفت فيما سبق معنى قيامه تعالى بنفسه وأنه عبارة عن استغنائه  
تعالى عن المحل والمخصص أى ليس هو تعالى معنى من المعانى أى الأشياء التى  
ليست بذوات فيحتاج إلى محل أى ذات يقوم بها وليس جلّ وعزّ أيضا  
بجائز العدم فيحتاج إلى المخصص أى الفاعل الذى يخص كل جائز ببعض  
ما جاز عليه بل هو جلّ وعزّ واجب القدم والبقاء لا تقبل ذاته العلية  
ولا صفاته الرفيعة العدم أصلا ، فهو المنفرد بالغنى المطلق وحده تبارك وتعالى

(ص) وَكَذَّا يَسْتَحِيلُ عَلَيْهِ تَعَالَى أَنْ لَا يَكُونَ وَاحِدًا بِأَنْ يَكُونَ  
مَرْكَبًا فِي ذَاتِهِ أَوْ يَكُونَ لَهُ مُمَائِلٌ فِي ذَاتِهِ أَوْ فِي صِفَاتِهِ أَوْ يَكُونَ مَعَهُ  
فِي الوجودِ مُؤَثِّرٌ فِي فِعْلٍ مِنَ الْأَفْعَالِ

(ش) قد عرفت أن أوجه الوجدانية ثلاثة : ووجدانية الذات ، ووجدانية  
الصفات ، ووجدانية الأفعال وكلها واجبة لمولانا جلّ وعزّ وحده ،  
فوجدانية الذات تنفى التركيب فى ذاته تعالى ووجود ذات أخرى تمائل  
الذات العلية ، وبالجملة فوجدانية الذات تنفى التعدّد فى حقيقتها متصلا كان  
أو منفصلا ، ووجدانية الصفات تنفى التعدّد فى حقيقة كل واحدة منها متصلا  
أيضا كان أو منفصلا فلم مولانا جلّ وعزّ ليس له ثان يماثله لا متصلا



أى قائما بالذات العلية ولا منفصلا أى قائما بذات أخرى بل هو تعالى يعلم المعلومات التى لا نهاية لها بعلم واحد لا عدده ولا ثانى له أصلا وقس على هذا سائر صفات مولانا جلّ وعزّ ووحدانية الأفعال تنبى أن يكون ثم اختراع لكل ما سوى مولانا جلّ وعزّ فى فعل من الأفعال بل جميع الكائنات حادثة قد عمها العجز الضرورى الدائم عن إيجاد أثر ما ومولانا جلّ وعزّ هو المنفرد باختراعها وحده بلا واسطة وما ينسب منها إلى غيره عزّ وجلّ على وجه يظهر منه التأثير فهو مؤول وبالله سبحانه وتعالى التوفيق

(ص) وَكَذَا يَسْتَحِيلُ عَلَيْهِ الْعَجْزُ عَنْ تَمَكُّنٍ مَا

(ش) قد عرفت أن قدرته تبارك وتعالى واحدة عامة التعلق بجميع الممكنات إذ لو اختصت ببعضها دون بعض لافتقرت إلى تخصيص فتكون حادثة وهو محال على مولانا تبارك وتعالى فلو اتصف تعالى بالعجز عن تمكّن ما لانتفى العموم الواجب للقدرة بل ويلزم عليه نفي القدرة أصلا لاستحالة اجتماع الضدين

(ص) وَلَا يَجَادُ شَيْءٌ مِنَ الْعَالَمِ مَعَ كَرَاهَتِهِ لَوْجُودِهِ أَيْ عَدَمِ إِرَادَتِهِ لَهُ تَعَالَى أَوْ مَعَ الذُّهُولِ أَوْ الْغَفْلَةِ أَوْ بِالتَّعْلِيلِ أَوْ بِالطَّبَعِ

(ش) قد عرفت أن حقيقة الإرادة هى القصد إلى تخصيص الجائز ببعض ما يجوز عليه وقد تقرّر أن إرادته تعالى عامة التعلق لجميع الممكنات فيلزم أن يستحيل وقوع شيء منها بغير إرادة منه تعالى لوقوع ذلك الشيء وذلك ينفى إرادته تعالى لضدّ ذلك الواقع وإلا لاجتماع الضدان وينبى اتصافه تعالى

بالذهول والغفلة لأنهما منافيان للقصد الذى هو معنى الإرادة وينبى أيضاً أن تكون الذات العلية علة لوجود شيء من الممكنات أو مؤثرة فيه بالطبع لأنه يلزم عليه قدم ذلك الممكن لوجوب اقتران العلة بمعلولها والطبيعة بمطبوعها وذلك ينافى إرادة وجود ذلك الممكن القديم لأن القصد إلى إيجاد الموجود محال إذ هو من باب تحصيل الحاصل ولهذا لما اعتقدت الملحدة من الفلاسفة أهلكتهم الله تعالى أن استناد العالم إليه تعالى إنما هو على طريق استناد المعلول إلى العلة قالوا بقدم العالم ونفوا عنهم الله جميع الصفات الواجبة لمولانا جلّ وعزّ من القدرة والإرادة وغيرهما وذلك كفر صراح والفرق بين الإيجاد على طريق العلة والإيجاد على طريق الطبع وإن كانا مشتركين فى عدم الاختيار أن الإيجاد بطريق العلة لا يتوقف على وجود شرط ولا انتفاء مانع والإيجاد بطريق الطبع يتوقف على ذلك ولهذا يلزم اقتران العلة بمعلولها كتحرك الأصبع مع الخاتم التى هى فيه مثلاً ولا يلزم اقتران الطبيعة بمطبوعها كإحراق النار مع الحطب لأنه قد لا يحترق بالنار لوجود مانع وهو البلل فيه مثلاً أو تخلف شرط كعدم مماسة النار له وهذا فى حق الحادث أما البارى جلّ وعزّ فلو كان فعله بالتعليل أو بالطبع لزم قدم الفعل فهما معا لوجوب قدمه تعالى واقتران الفعل حيثئذ بوجوده تعالى أما على التعليل فظاهر وأما على الطبع فلا يصح أن يكون ثم مانع وإلا لزم أن يوجد الفعل أبداً لأن ذلك المانع لا يكون إلا قديماً والقديم لا يتعدم أبداً ولا يصح تأخير الشرط لما يلزم عليه من التسلسل فلهذا قلنا فيما سبق إنه يلزم على تقدير التعليل أو الطبع فى حقه تعالى قدم المعلول أو المطبوع ، وقد قام البرهان على وجوب الحدوث لكل ماسواه تعالى وعلى وجوب القدم والبقاء له جلّ وعزّ ، فتعين أنه تعالى فاعل بمحض الاختيار وبطل مذهب الفلاسفة والطبائعين أذلم

الله تعالى وأخلى منهم الأرض . والحاصل أن أقسام الفاعل بحسب التقدير العقلي ثلاثة : فاعل بالاختيار وهو الذى يتأتى منه الفعل والترك ، وفاعل بالتعليل وهو الذى يتأتى منه الفعل دون الترك ولا يتوقف فعله على وجود شرط ولا انتفاء مانع ، وفاعل بالطبع وهو الذى يتأتى منه الفعل دون الترك ويتوقف فعله على وجود الشرط وانتفاء المانع . وهذه الأقسام الثلاثة كلها موجودة عند الفلاسفة والطبائعين ولم يوجد منها عند المؤمنين إلا واحد وهو الموجد بالاختيار ثم هو خاص بواحد وهو مولانا جلّ وعزّ إذ لا موجد سواه تبارك وتعالى ومهما جرى لفظ التعليل فى عبارات أهل السنة فليس مرادهم به إلا ثبوت التلازم بين أمر وأمر إما عقلا أو شرعا من غير تأثير العلة فى معلولها ألّبتة ، فاعرف ذلك ولا تغترّ بظواهر العبارات فهلك مع المالكين ، وإنما فسرنا الكراهة بعدم الإرادة لنحتز بذلك من الكراهة التى هى من أقسام الحكم الشرعى وهى طلب الكف عن الفعل طلبا غير جازم فتلك يصح أن تجتمع مع الإيجاد فيوجد الله تعالى الفعل مع كراهته له أى نهيته عنه كما أضل الله كثيرا من الخلق مع نهيته لهم عن ذلك الضلال ، أما الكراهة بمعنى عدم إرادة الله تعالى الفعل فيستحيل اجتماعها مع الإيجاد إذ يستحيل أن يقع فى ملك مولانا جلّ وعزّ ما لا يريد وقوعه . فتنبه لهذه النكتة العجيبة فى ذلك التقيد الذى قيدنا به الكراهة فى أصل العقيدة وبالله تعالى التوفيق

(ص) وَكَذَا يَسْتَحِيلُ عَلَيْهِ تَعَالَى الْجَهْلُ وَمَا فِي مَعْنَاهُ بِمَعْلُومٍ

مَاوَالْمَوْتُ وَالصَّمَمُ وَالْعَمَى وَالْبَكْمُ

(ش) مراده بما فى معنى الجهل الظنّ والشك والوهم والنسيان والنوم

وكون العلم نظريا ونحو ذلك ، وبالجملة فالمراد به كل ماشارك الجهل في مضادته للعلم وإنما كان في معنى الجهل لمنافاتها العلم حسب منافاة الجهل له ، والمراد بالصمم والعمى في هذا الموضع عدم السمع والبصر أصلا بوجود ما ينافيهما أو غيبة موجود ما من الموجودات عن صفتي السمع والبصر لما سبق من وجوب تعلقهما بكل موجود ، والمراد بالبكم عدم الكلام أصلا بوجود آفة تمنع من وجوده وفي معناه السكوت وفي معناه كونه بالحرف والصوت إذ الكلام الذي يكون بالحروف والأصوات ولو بلغ غاية البلاغة والفصاحة وكان كالا بالنسبة إلى الحوادث الناقصة فهو بالنسبة إلى مقام الألوهية الأعلى نقيصة عظيمة إذ فيه رذيلتان : إحداهما رذيلة العدم الذي يجب للحروف والأصوات سابقا ولاحقا ويستلزم حدوث من اتصف به وأي نقيصة أعظم من نقيصة الحدوث الملازمة رتبة الافتقار على الدوام ، والثانية رذيلة البكم الذي هو لازم للحروف والأصوات لأنه لما استحال اجتماع حرفين في آن واحد فضلا عن الكلمتين فضلا عن الكلامين تبكم المتكلم بالحرف والصوت واحتبس عن أن يدل على معلومات له في آن واحد بصفة الكلام المركب من الحروف والأصوات فلو كان كلام مولانا تعالى بالحروف والأصوات لزم زيادة على رذيلة الحدوث اتصافه سبحانه وتعالى عن ذلك بالحبسة التي هي أصل البكم عن الدلالة على معلوماته التي لانهاية لها بصفة الكلام بل يلزم الحبسة عن الدلالة به في آن واحد على معينين له فأكثر ، فقد ظهر لك بهذا أن الكلام الذي يكون بالحروف والأصوات وما في معناه من كلامنا النفسي ملازمان لمعنى البكم فيستحيل اتصاف مولانا جلّ وعزّ بمثلها وأن الواصف لمولانا جلّ وعزّ بذلك مستندا إلى أن مثل ذلك في حقنا كمال ينفي عنا رذيلة البكم قد وصفه تعالى بنقيصة عظيمة تعالى عنها علوا كبيرا ، ونظيره

في ذلك نظير من عرف بأن نهيق الحمير وأصواتها كمال في حقها وكذا نباح الكلاب كمال في حقها فيسأل عن كلام ملك من الملوك لم يسمع قط كلامه فقال هو مثل نهيق الحمير ونباح الكلاب معتقداً أن ذلك الصوت منهما لما كان كمالاً يمنع من اتصافهما برذيلة البكم لزم أن اتصاف الملك بمثل هذا كمال في حقه ينفي عنه رذيلة البكم ومن المعلوم ضرورة أن الواصف للملك بمثل هذا قد استنقصه غاية الاستنقص ووصفه بأقبح أنواع البكم بالنسبة إلى نوعه الإنساني وإن لم يكن بكما بالنسبة إلى نوع الحمير ونوع الكلاب ولا شك أن كلامنا وإن بلغ الغاية في البلاغة والحسن بالنسبة إلى كلام الله أدنى بما لاحصر له من نهيق الحمير ونباح الكلاب بالنسبة إلى أفصح كلام وأعذبه إذ الحوادث كلها لا تفاضل بينها لذواتها بل ما يقوم ببعضها من صفة نقص أو كمال يصح أن يقوم بغيرها من سائر ذوات الحوادث ومولانا سبحانه الفاعل بمحض اختياره هو الذي قاوت فيما بينها وخص منها ما شاء بما شاء من صفة نقص أو كمال فإذا كان كمال بعضها نقصاً عظيماً بالنسبة إلى غيره عما يقبل صفته ويشاركه في الحدوث فكيف يكون الحال فيمن يصف المولى العظيم الذي لا مثل له ولم يشارك شيئاً سواه في جنس ولا نوع بمثل أو صاف الحوادث الناقصة التي هي كمال لا ترق بنقصانها وهي أفقص شيء وأرذله بالنسبة إلى جناب المولى الكريم الكبير المتعال ، وقد ورد عن سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام أنه كان يسد أذنيه بعد رجوعه من المناجاة وسماع كلام الله سبحانه وتعالى مدة ثلاثين يوماً لئلا يسمع كلام الناس فيموت من شدة قبحه ووحشته حقيقة بالنسبة إلى كلام الله تعالى العديم المثال ولا يستطيع أن يسمع كلام الخلق حتى تطول به المدة وينسيه الله تعالى ما ذاق من لذة ذلك الاستماع لكلامه تعالى ، وقد نقل ابن عطاء الله رضي الله تعالى عنه عن مكين الدين الأسمر وكان من

الابدال أنه رأى في المنام حوراء فكلمته فبقى نحو شهرين أو ثلاثة أشهر لا يستطيع أن يسمع كلاماً إلا تقايأ ، فانظر هذا الأمر كيف صار كلام الناس بالنسبة إلى كلام الحور الذى هو من جنس كلامهم أدنى وأقبح من صوت الحمر ونباح الكلاب بالنسبة إلى كلام الناس إذ لا نجد من يتقايأ بسماع صوت الحمر ونباح الكلاب ولو سمعه أثر سماع أفصح كلام وأعذبه فكيف يكون نسبة كلام الخلق إلى كلام الخالق سبحانه وتعالى الذى جلّ عن المثل فى ذاته وصفاته وأفعاله تبارك وتعالى وباقي الكلام واضح

(ص) وَأَضْدَادُ الصِّفَاتِ الْمَعْنَوِيَّةِ وَاصْحَاحَةٌ مِنْ هَذِهِ

(ش) يعنى أنك إذا عرفت كون ضد القدرة العامة العجز عن ممكن ما لزم أن يكون ضد الصفة المعنوية اللازمة للقدرة وهى كونه تعالى قادراً على جميع الممكنات كونه عاجزاً عن ممكن ما وهكذا كل صفة معنى فإن ضدها ضد الصفة المعنوية اللازمة لها وبالله التوفيق

(ص) وَأَمَّا الْجَائِزُ فِي حَقِّهِ تَعَالَى فَفَعَلَ كُلُّ مُمْكِنٍ أَوْ تَرَكَهُ

(ش) لما فرغ من ذكر ما يجب فى حقه تعالى وما يستحيل ، ذكر هنا القسم الثالث وهو ما يجوز فى حقه تعالى ، فذكر أن الجائز فى حقه تعالى هو فعل كل ممكن أو تركه فيدخل فى ذلك الثواب والعقاب وبعث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والصالح والأصلح للخلق لا يجب من ذلك شئ على الله تعالى ولا يستحيل ، إذ لو وجب عليه فعل الصالح والأصلح للخلق كما تقوله المعتزلة لما وقعت محنة دنيا ولا أخرى ولما وقع تكليف بأمر ولا نهي ، وذلك باطل بالمشاهدة وما يقدر من المصالح مع تلك المحن والتكاليف

خالقه تعالى قادر على إيصال تلك المصالح بدون مشقة أو محنة تكليف وأيضا  
فليست تلك المصالح عامة في جميع المتحنيين والمكلفين للقطع بأن المحنة  
والتكليف في حق من حتم عليه بالكفر والعياذ بالله تعالى نعمة عظيمة  
وتعريض للهلاك الأبدى ، نسأل الله تعالى العافية في ديننا ودنيانا وحسن  
الختامة بلا محنة ولا مشقة

(ص) أَمَّا بَرَهَانُ وَجُودِهِ تَعَالَى لِحُدُوثِ الْعَالَمِ لِأَنَّهُ لَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُ  
مُحْدَثٌ بَلْ حَدَثَ بِنَفْسِهِ لَزِمَ أَنْ يَكُونَ أَحَدُ الْأَمْرَيْنِ الْمَتَسَاوَيْنِ مُسَاوِيًا  
لِصَاحِبِهِ رَاجِحًا عَلَيْهِ بِلَا سَبَبٍ وَهُوَ مُحَالٌ وَدَلِيلُ حُدُوثِ الْعَالَمِ مُلَازِمَتُهُ  
لِلْأَعْرَاضِ الْحَادِثَةِ مِنْ حَرَكَةٍ وَسُكُونٍ وَغَيْرِهِمَا وَمُلَازِمُ الْحَادِثِ  
حَادِثٌ وَدَلِيلُ حُدُوثِ الْأَعْرَاضِ مُشَاهِدَةٌ تَغْيِيرِهَا مِنْ عَدَمٍ إِلَى وَجُودٍ  
وَمِنْ وَجُودٍ إِلَى عَدَمٍ

(ش) لا خفاء أن العالم من السموات والأرضين وما فيهما وما بينهما أجرام  
ملزمة لأعراض تقوم بها من حركة وسكون وغيرهما ولتقتصر على الحركة  
والسكون فإن معرفة لزوم الأجرام لها ضرورية لكل عاقل فنقول لاشك  
في وجوب الحدوث لكل واحد من الحركة والسكون إذ لو كان واحدهما  
قديمًا لما قبل أن ينعدم أبدا أصلا لأن مائتة قدمه استحالة عدمه ولا خفاء  
أن كل واحد من السكون والحركة قابل للعدم لأنه قد شوهد عدم كل واحد  
منهما بوجود ضده في كثير من الأجرام فلزم استواء الأجرام في ذلك وإذا

ثبت حدوثهما واستحال وجودهما في الأزل لزم حدوث الأجرام واستحال وجودهما في الأزل قطعاً لاستحالة انفكاكها عن الحركة والسكون . وبالجملة فحدوث أحد المتلازمين يستلزم حدوث الآخر ضرورة وإذا استبان بهذا حدوث العالم لزم افتقاره إلى محدث لأنه لو لم يكن له محدث بل حدث بنفسه لزم اجتماع أمرين متنافيين وهما الاستواء والرجحان بلا مرجح لأن وجود كل فرد من أفراد العالم مساو لعدمه وزمان وجوده مساو لغيره من الأزمنة ومقداره المخصوص مساو لسائر المقادير ومكانه الذي اختص به مساو لسائر الأمكنة وجهته المخصوصة مساوية لسائر الجهات وصفته المخصوصة مساوية لسائر الصفات فهذه أنواع كل واحد منها فيه أمران متساويان فلو حدث أحدهما بنفسه بلا محدث لترجح على مقابله مع أنه مساو له إذ قبول كل جرم لها على حد سواء فقد لزم أن لو وجد شيء من العالم بنفسه بلا موجد لزم اجتماع الاستواء والرجحان المتنافيين وذلك محال فإذا لولا مولانا تعالى الذي خص كل فرد من أفراد العالم بما اختص به لما وجد شيء من العالم ، فسبحان من أفصح بوجوب وجوده وجوب افتقار الكائنات كلها إليه تبارك وتعالى ، فقولى لزم أن يكون أحد الأمرين المتساويين أعنى بهما الوجود والعدم والمقدار المخصوص وغيره ونحو ذلك مما ذكرناه آنفاً وباقي الكلام واضح وبالله التوفيق

(ص) وَأَمَّا بَرَهَانُ وَجُوبِ الْقَدَمِ لَهُ تَعَالَى فَلِأَنَّهُ لَوْ لَمْ يَكُنْ قَدِيمًا

لَكَانَ حَادِثًا فَيَقْتَضِي إِلَى مُحْدَثٍ فَيَلْزِمُ الدَّوْرُ أَوِ التَّلَسُّلُ

(ش) يعنى أنه إذا ثبت وجوده تعالى بما سبق من البرهان وهو افتقار



الكائنات كلها إليه سبحانه فإنه يجب له سبحانه القدم وبرهانه أنه لو لم يكن تعالى قديما لكان حادثا لوجوب انحصار كل موجود في القدم والحدوث فتى اتقى وجود أحدهما تعين الآخر والحدوث على مولانا جل وعزّ مستحيل لأنه يستلزم أن يكون له محدث لما عرفت في حدوث العالم ثم محدثه لا بد أن يكون مثله فيكون حادثا فله أيضا محدث ويلزم أيضا في هذا المحدث ما يلزم في الذي قبله من الاقتصار إلى محدث آخر وهكذا فإن انحصر العدد لزوم الدور لأن محدث الأول يلزم أن يكون بعض من بعده عن أحدثه هذا الأول أو أحدثه من استند وجوده إليه مباشرة أو بواسطة واستحالة الدور ظاهرة لأنه يلزم عليه تقدم كل واحد من المحدثين على الآخر أو تأخره عنه وذلك جمع بين متنافيين بل ويلزم عليه أيضا تقدم كل واحد منهما على نفسه وتأخره عنهما بمرتين أو بمراتب وذلك تهافت لا يعقل وإن لم ينحصر العدد وكان قبل كل محدث محدث آخر قبله لزم التسلسل وهو أيضا محال لأنه يؤدي إلى فراغ مالا نهاية له وذلك أيضا لا يعقل وإذا استحال الحدوث على مولانا سبحانه وجب له القدم وهو المطلوب

(ص) وَأَمَّا بَرِّهَانُ وَجُوبِ الْبَقَاءِ لَهُ تَعَالَى فَلأنَّهُ لَوْ أَمْكَنَ أَنْ يَلْحَقَهُ الْعَدَمُ لَاتَّقَى عَنْهُ الْقَدَمُ لِكُونِ وَجُودِهِ حَيْثُ يَصِيرُ جَائِزًا لَا وَاجِبًا وَالْجَائِزُ لَا يَكُونُ وَجُودُهُ إِلَّا حَادِثًا، كَيْفَ وَقَدْ سَبَقَ قَرِيبًا وَجُوبُ قَدَمِهِ تَعَالَى

(ش) لاشك أن وجوب القدم مستلزم لوجوب البقاء له فلما قام البرهان

القاطع على وجوب قدمه وجب بقاؤه تبارك وتعالى إذ لو جاز أن يلحقه  
العدم ، تعالى عن ذلك علوا كبيرا ، لكان وجوده جائزا لا واجبا لصدق  
حقيقة الجائز حيثند على ذاته سبحانه وتعالى لأن الجائز ما يصح وجوده وعدمه  
وهذا التقدير الفاسد يستلزم صحة الوجود والعدم للذات العلية تبارك وتعالى  
فيكون جائز الوجود وذلك يستلزم حدوثه تعالى عن ذلك سبحانه لما عرفت  
من استحالة ترجيح الوجود الجائز على العدم مقابلة المساوى له في القبول  
من غير فاعل مرجح كيف وقد سبق قريبا بالبرهان القاطع وجوب قدمه  
جل وعلا فاذن يجب بقاؤه كما وجب قدمه

(ص) وَأَمَّا بُرْهَانُ وَجُوبِ مُخَالَفَتِهِ تَعَالَى لِلْحَوَادِثِ فَلَأَنَّهُ لَوْ مَائِلٌ  
شَيْئًا مِنْهَا لَكَانَ حَادِثًا مِثْلَهَا وَذَلِكَ مُحَالٌ لِمَا عَرَفْتَ قَبْلَ مِنْ وَجُوبِ  
قَدَمِهِ تَعَالَى وَبَقَائِهِ

(ش) لا شك أن كل مثلي لا بد أن يجب لأحدهما ما يجب للآخر  
ويستحيل عليه ما استحال عليه ويجوز عليه ما جاز عليه وقد عرفت بالبرهان  
القاطع أن كل ما سوى الله تعالى يجب له الحدوث فلو مائل تعالى شيئا عما  
سواه لوجب له جل وعلا من الحدوث ، تعالى عن ذلك ، ما وجب لذلك  
الشيء. وذلك باطل لما عرفت بالبرهان القاطع من وجوب قدمه تعالى وبقائه  
سبحانه. وبالجملة لو مائل تعالى شيئا من الحوادث لوجب التقدم لألوهيته  
والحدوث لفرض مماثلته للحوادث وذلك جمع بين متنافين ضرورة

(ص) وَأَمَّا بُرْهَانُ وَجُوبِ قِيَامِهِ تَعَالَى بِنَفْسِهِ فَلَأَنَّهُ لَوْ أَحْتَاجَ تَعَالَى

إِلَى مَحَلٍّ لَكَانَ صِفَةً وَالصِّفَةُ لَا تَتَّصِفُ بِصِفَاتِ الْمَعَانِي وَلَا الْمَعْنَوِيَّةِ  
وَمَوْلَانَا جَلَّ وَعَزَّ يَجِبُ اتِّصَافُهُ بِهِمَا فَلَيْسَ بِصِفَةٍ وَلَوْ احتَاجَ إِلَى مُخَصَّصٍ  
لَكَانَ حَادِثًا وَقَدْ قَامَ الْبُرْهَانُ عَلَى وَجُوبِ قَدَمِهِ تَعَالَى وَبَقَائِهِ

(ش) تقدم أن قيامه تعالى بنفسه عبارة عن استغنائه جلّ وعلا عن  
المحل والمخصص. أما برهان وجوب استغنائه تعالى عن المحل أي عن ذات  
يقوم بها فهو أنه لو احتاج تعالى إلى ذات أخرى يقوم بها لزم أن يكون  
صفة بتلك الذات إذ لا يقوم بالذات إلا صفاتها، ومولانا جلّ وعزّ يستحيل  
أن يكون صفة حتى يحتاج إلى محل يقوم به إذ لو كان صفة لزم أن لا تتصف  
بصفات المعاني وهي القدرة والإرادة والعلم الخ ولا بالصفات المعنوية وهي  
كونه تعالى قادرا ومريدا وعالما الخ لأن الصفة لا تتصف بصفة ثبوتية غير  
نفسية ولا سلبية لأن النفسية والسلبية تتصف بهما الذات والمعاني إذ لو قبلت  
الصفة صفة أخرى لزم أن لا تعرى عنها أو عن مثلها أو عن ضدّها ويلزم  
مثل ذلك في الصفة الأخرى التي قامت بها وهلم جرا إذ القبول نفسى فلا بد  
أن يتحد بين المتماثلات وهو محال لما يلزم عليه من التسلسل ودخول  
مالا نهاية له من الصفات في الوجود وهو محال فإن الصفة لا تقبل أن تتصف  
بصفة ثبوتية غير نفسية تقوم بها أغنى صفات المعاني والمعنوية ومولانا جلّ  
وعزّ قام البرهان القاطع على وجوب اتصافه بصفات المعاني والمعنوية فيلزم  
أن يكون ذاتا عليه موصوفة بالصفات المرفوعة وليس هو في نفسه سبحانه  
صفة لغيره تعالى عن ذلك علوا كبيرا، وأما برهان وجوب استغنائه تعالى

عن المخصص أى الفاعل فهو أنه لو احتاج إلى الفاعل لكان حادثاً وذلك محال لما عرفت بالبرهان القاطع من وجوب قدمه وبقائه سبحانه وتعالى .  
فتبين بهذين البرهانين وجوب الغنى المطلق لمولانا جلّ وعزّ عن كل ماسواه وهو معنى قيامه تعالى بنفسه

(ص) وَأَمَّا بُرْهَانُ وَجُوبِ الْوَحْدَانِيَّةِ لَهُ تَعَالَى فَلِأَنَّهُ لَوْ لَمْ يَكُنْ وَاحِدًا لَزِمَ أَنْ لَا يُوْجَدَ شَيْءٌ مِنَ الْعَالَمِ لِلزُّومِ عَجْزِهِ حِينَئِذٍ

(ش) يعنى أنه لو كان له تعالى مماثل فى ألوهيته لزم أن لا يوجد شيء من الحوادث والتالى معلوم البطلان بالضرورة ويان لزوم ذلك أنه قد تقرر بالبرهان القاطع وجوب عموم قدرته تعالى وإرادته لجميع الممكنات فلو كان ثمّ موجود له القدرة على إيجاد ممكن ما مثل مولانا جلّ وعزّ لزم عند تعلق تينك القدرتين بإيجاد ذلك الممكن أن لا يوجد بهما معا لاستحالة أثر واحد بين مؤثرين لما يلزم عليه من رجوع الأثر الواحد أثرين وذلك لا يعقل فإنه لا بد من عجز أحد المؤثرين وذلك مستلزم لعجز الآخر المماثل له فى القدرة على الإيجاد وإذا لزم عجزهما معا فى هذا الممكن لزم عجزهما كذلك فى سائر الممكنات لعدم الفرق بينهما وذلك مستلزم لاستحالة وجود الحوادث كلها والمشاهدة تقتضى بطلان ذلك ضرورة : وإذا استبان وجوب عجزهما معا مع الاتفاق على ممكن واحد كان مع الاختلاف فيه على سبيل التضادّ أولى . فتعين وجوب وحدانية مولانا جلّ وعزّ فى ذاته وفى صفاته وفى أفعاله . وبهذا نعرف أن لا أثر لقدرتنا فى شيء من أفعالنا الاختيارية كحركاتنا وسكناتنا وقيامنا وقعودنا ومشينا ونحوها بل جميع ذلك مخلوق

لمولانا جلّ وعزّ بلا واسطة وقدرتنا أيضا مثل ذلك عرض مخلوق لمولانا جلّ وعزّ تقارن تلك الأفعال الاختيارية وتعلق بها من غير تأثير لها في شيء من ذلك أصلا وإنما أجرى الله تعالى العادة أن يخلق عند تلك القدرة لا بها ما شاء من الأفعال وجعل الله سبحانه وجود تلك القدرة مقارنة للفعل شرطا في وجوب التكليف وهذا الاقتران والتعلق لهذه القدرة الحادثة بتلك الأفعال من غير تأثير لها أصلا هو المسمى في الاصطلاح وفي الشرع بالكسب والاكتساب وبحسبه تضاف الأفعال إلى العباد كقوله تعالى (لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) وأما الاختراع والإيجاد فهو من خواص مولانا جلّ وعزّ لا يشاركه فيه شيء سواه تبارك وتعالى ويسمى العبد عند خلق الله تعالى فيه هذه القدرة والمقارنة للفعل مختارا ، وعندما يخلق تعالى فيه الفعل مجردا عن مقارنة تلك القدرة الحادثة مجبورا ومضطرا كالمرتش مثلًا ، وعلامة مقارنة القدرة الحادثة لما يوجد في محلها تيسره بحسب العادة فعلا أو تركا وعلامة الجبر وعدم تلك القدرة عدم التيسر ، وإدراك الفرق بين هاتين الحالتين ضروري لكل عاقل كما أن الشرع جاء بآثبات الحالتين وتفضل باسقاط التكليف في الحالة الثانية وهي حالة الجبر دون الأولى قال الله تعالى (لا يكلف الله نفسا إلا وسعها) أي إلا ما في طاقتها بحسب العادة . وأما بحسب العقل ونفس الأمر فليس في وسعها أي طاقتها اختراع شيء ما . وبهذا تعرف بطلان مذهب الجبرية القائلين باستواء الأفعال كلها وأنه لا قدرة تقارن شيئا منها عموما ولا شك أنهم في هذه المقالة مبتدعة بله يكذبهم الشرع والعقل وبطلان مذهب القدريّة بحسب هذه الأمة القائلين بتأثير تلك القدرة الحادثة في الأفعال على حسب إرادة العبد ولا شك أنهم مبتدعة أشركوا مع الله تعالى غيره ، فتحقق مذهب أهل السنة بين هذين المذهبين الفاسدين . فهو قد خرج من بين فرث ودم لنا خالصا سائغا

للشاربين ، بين قوم أفرطوا وهم الجبرية ، وبين قوم فرطوا وهم القدرية وكما أن هذه القدرة الحادثة لا أثر لها أصلا في فعل من الأفعال كذلك لا أثر للنار في شيء من الإحراق أو الطبخ أو التسخين أو غير ذلك لا بطبعها ولا بقوة وضعت فيها . بل الله تعالى أجرى العادة اختيارا منه جلّ وعز بإيجاد تلك الأمور عندها لا بها . وقس على هذا ما يوجد من القطع عند السكين والالام عند الجوع والشبع عند الطعام والرى والنبات عند الماء والضوء عند الشمس والسراج ونحوهما والظل عند الجدار والشجرة ونحوهما وبرد الماء الساخن عند صب الماء البارد فيه وبالعكس ونحو ذلك مما لا ينحصر فاقطع في ذلك كله بأنه مخلوق لله تعالى بلا واسطة ألبتة وأنه لا تأثير فيه أصلا لتلك الأشياء التي جرت العادة بوجودها معها . وبالجملة فلتعلم أن الكائنات كلها يستحيل منها الاختراع لأثر ما . بل جميعها مخلوق لمولانا جلّ وعز ومفتقر إليه أشد الافتقار ابتداء ودواما بلا واسطة ، فهذا شهد البرهان العقلي ودلّ عليه الكتاب والسنة وإجماع السلف الصالح قبل ظهور البدع . ولا تصنع بأذنك لما ينقله بعض من أولع بنقل الغث والسمين عن مذهب بعض أهل السنة مما يخالف ما ذكرناه لك فسدّ يدك على ما ذكرناه فإنه الحق الذي لا شك فيه ولا يصح غيره واقطع تشوفاك إلى سماع الباطل تعش سعيدا وتمت إن شاء الله تعالى طيارا رشيدا والله المستعان

(ص) وَأَمَّا بُرْهَانُ وُجُوبِ اتِّصَافِهِ تَعَالَى بِالْقُدْرَةِ وَالْإِرَادَةِ وَالْعِلْمِ

وَالْحَيَاةِ فَلِأَنَّهُ لَوْ اتَّقَى شَيْءٌ مِنْهَا لَمَّا وَجَدَ شَيْءٌ مِنَ الْحَوَادِثِ

(ش) قد تقدم لك أن تأثير القدرة الأزلية موقوف على إرادته تعالى

ذلك الآثر وإرادته تعالى ذلك الآثر موقوفة على العلم به والاتصاف بالقدرة والإرادة والعلم موقوف على الاتصاف بالحياة إذ هي شرط فيها ووجود المشروط بدون شرطه مستحيل فإذا وجود حادث أى حادث كان موقوف على اتصاف محدثه بهذه الصفات الأربع فلو اتفق شيء منها لما وجد شيء من الحوادث للزوم عجزه حينئذ . وبهذا تبين وجوب وجود اتصافه تعالى بهذه الصفات في الأزل إذ لو كانت حادثة لزم توقف إحداثها على اتصافه تعالى بأمثالها قبلها ثم ينقل الكلام إلى أمثالها ويلزم التسلسل وهو محال فيكون وجود تلك الصفات على هذا التقدير محالا وذلك مؤدّ إلى المحذور المذكور وهو أن لا يوجد شيء من الحوادث . وبهذا تعرف أيضا وجوب عموم التعلق للبتعلق منها كالعلم والقدرة والإرادة إذ لو اختصت ببعض المتعلقات دون بعض لزم الافتقار إلى المخصص فتكون حادثة ولا يمكن أن يكون المحدث لها غير الموصوف بها لما عرفت من وجوب الوحدانية له تعالى وانقراده بالاختراع وإحداثه تعالى لما فرع اتصافه بأمثالها قبلها ثم ينقل الكلام إلى تلك الأمثال ويحیی ما قد سبق فقد بان لك بهذا أن البرهان الذي ذكرناه في أصل العقيدة يؤخذ منه ثلاثة أمور : وجود هذه الصفات ، وجوب القدم والبقاء لها ، وجوب عموم التعلق للبتعلق منها . وقد أشار في أصل العقيدة إلى أن البرهان الذي ذكره هو لهذه المطالب الثلاثة . أما الوجود والوجوب فأشار إليهما بقوله وجوب اتصافه تعالى بالقدرة والإرادة إذ الوجوب لهذه الصفات يستلزم وجودها ، وأشار إلى المطلب الثالث وهو عموم التعلق للبتعلق منها بالألف واللام التي أدخلها على صفة القدرة وما بعدها من الصفات فإنها للعهد والمعهود به الصفات التي قسر تعلقها فيما سبق وبالله التوفيق

(ص) وَأَمَّا بُرْهَانُ وَجُوبِ السَّمْعِ لَهُ تَعَالَى وَالْبَصَرِ وَالْكَلَامِ  
فَالْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ وَالْإِجْمَاعُ. وَأَيْضًا لَوْ لَمْ يَتَّصِفْ بِهِ لَزِمَ أَنْ يَتَّصِفَ  
بِأَضْدَادِهَا وَهِيَ نَقَائِصُ، وَالنَّقْصُ عَلَيْهِ تَعَالَى مُحَالٌ

(ش) هذه الثلاثة لما لم تتوقف على معرفتها دلالة المعجزة على صدق  
الرسول عليهم الصلاة والسلام صح أن يستند في معرفة وجوب اتصافه تعالى  
بها إلى قول الرسول عليه وعلى آله الصلاة والسلام ، والدليل الشرعي فيها  
أقوى من الدليل العقلي ، ولهذا بدأنا به في أصل العقيدة ، وقولنا فيها في الدليل  
الثاني العقلي والنقص على الله تعالى محال . يعنى لأنه يستلزم أن يحتاج حيثئذ  
إلى من يكمله بأن يدفع عنه ذلك النقص ويخلق له الكمال وذلك يستلزم حدوثه  
وافتيقاره إلى إله آخر . كيف وقد تقرر بالدليل وجوب الوحدانية له تعالى ،  
وأيضًا لو اتصف تعالى بتلك النقائص لزم أن يكون بعض مخلوقاته أكل  
منه « تعالى الله عن ذلك ، لسلامة كثير من المخلوقات من تلك النقائص  
والمخلوق يستحيل أن يكون أشرف من خالقه ، وهذا الدليل العقلي وإن كان  
لا يسلّم من الاعتراض فذكره على مسيل التبعية والتقوية لما هو مستقل  
بنفسه ولا يرد عليه شيء وهو الدليل النقلى حسن ، وقد لو حنا إلى ذلك بتأخير  
في أصل العقيدة وبالله التوفيق

(ص) وَأَمَّا بُرْهَانُ كَوْنِ فِعْلِ الْمُمْكِنَاتِ أَوْ تَرَكِهَا جَائِزًا فِي حَقِّهِ  
تَعَالَى فَلِأَنَّهُ لَوْ وَجَبَ عَلَيْهِ تَعَالَى شَيْءٌ مِنْهَا عَقْلًا أَوْ اسْتَحَالَ عَقْلًا



لَا تَقْلَبَ الْمُمَكِّنُ وَاجِبًا أَوْ مُسْتَحِيلًا وَذَلِكَ لَا يُعْقَلُ

(ش) لا شك أن الممكن في اصطلاح المتكلمين مرادف للجائز فيكون معناه هو الذي يصح في العقل وجوده وعدمه فإذا لو وجب وجوده عقلا أو استحال عقلا لزم قلب الحقائق وذلك لا يعقل . وأيضاً فالمعتزلة إنما يوجبون من الممكنات على الله تعالى فعل الصلاح والأصلح للخلق والمشاهدة والشرع يقضيان بفساد قولهم في ذلك كما أشرنا إليه فيما سبق عند شرح قولنا في أصل العقيدة وأما الجائز في حقه تعالى فلو وجب فعل الصلاح والأصلح على الله تعالى كما تقوله المعتزلة لهدام سبحانه وتعالى إلى الصواب في عقائدهم ولما تركهم في عمام يترددون وهو سهم في هذا الفصل ظاهر لكل عاقل فلا نطيل به وبالله التوفيق

(ص) وَأَمَّا الرُّسُلُ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَيَجِبُ فِي حَقِّهِمُ الصَّدْقُ وَالْأَمَانَةُ وَتَبْلِيغُ مَا أُمِرُوا بِتَبْلِيغِهِ لِلْخَلْقِ وَيَسْتَحِيلُ فِي حَقِّهِمُ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اضْدَادُ هَذِهِ الصِّفَاتِ وَهِيَ الْكَذِبُ وَالْخِيَانَةُ بِفِعْلِ شَيْءٍ مِمَّا نُهُوا عَنْهُ نَهْيٌ تَحْرِيمٍ أَوْ كَرَاهَةٍ أَوْ كِتْمَانٍ شَيْءٍ مِمَّا أُمِرُوا بِتَبْلِيغِهِ لِلْخَلْقِ . وَيَجُوزُ فِي حَقِّهِمُ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَا هُوَ مِنَ الْأَعْرَاضِ الْبَشَرِيَّةِ الَّتِي لَا تُؤَدِّي لِنَقْصٍ فِي مَرَاتِبِهِمُ الْعَلِيَّةِ كَالْأَرْضِ وَنَحْوِهِ

(ش) اعلم أن الرسول هو إنسان بعثه الله تعالى للخلق ليلفهم ما أوحى إليه وقد ينقص بمن له كتاب أو شريعة أو نسخ لبعض أحكام الشريعة السابقة

وهذا البعث من الجائزات عند أهل السنة وأوجبه المعتزلة على أصلهم الفاسد في وجوب مراعاة الصلاح والأصلح، وأحاطه البراهمة لذلك أيضا ولاخفاء في هوسهم وكفرهم، والدليل لأهل السنة على أن البعث للرسل جائز لا واجب أن البعث فعل من أفعال الله وقد علمت أنه جلّ وعزّ لا يجب عليه فعل وإن كان صلاحا أو أصلح، ولا يتحتم عليه ترك، وكلامنا في أصل العقيدة واضح لا يحتاج إلى شرح

(ص) **أَمَّا بَرَهَانُ وَجُوبِ صِدْقِهِمْ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَلَا يَنْهَى**  
**لَوْ لَمْ يَصْدُقُوا لَزِمَ الْكَذِبُ فِي خَبَرِهِ تَعَالَى لِتَصْدِيقِهِ تَعَالَى لَهُم بِالْمُعْجَزَةِ**  
**النَّازِلَةِ مِنْزَلَةَ قَوْلِهِ صَدَقَ عَبْدِي فِي كُلِّ مَا يُلْغِي عَنِّْي**

هذا برهان وجوب صدق الرسل عليهم الصلاة والسلام في دعواهم الرسالة وفيما يبلغونه بعد ذلك للخلق، وحاصل هذا البرهان أن المعجزة التي خلقها الله تعالى على أيدي الرسل هي أمر خارق للعادة مقرون بالتحدي مع عدم المعارضة تنزل من مولانا جلّ وعزّ منزلة قوله جلّ وعزّ "صدق عبدى في كل ما يبلغ عنى". فلو جاز الكذب على الرسل لجاز الكذب عليه تعالى إذ تصديق الكاذب كذب والكذب على الله تعالى محال. لأن خبره تعالى إنما يكون على وفق علمه والخبر على وفق العلم لا يكون إلا صدقا. فخبره تعالى لا يكون إلا صدقا، وقولنا في تعريف المعجزة أمر أحسن من قول بعضهم فعل لأن الأمر يتناول الفعل كاشتجار الماء مثلا من بين الأصابع وعدم الفعل كعدم إحراق النار مثلا لإبراهيم عليه السلام. واحتراز بقيد المقارنة للتحدي عن

كرامات الأولياء والعلامات الإلهية التي تتقدم بعثة الأنبياء تأسيساً لها وعن أن يتخذ الكاذب معجزة من مضي حجة لنفسه . واحترز بقيد عدم المعارضة عن السحر والشعوذة . ومعنى التحدى دعوى الخارق دليلاً على الدعوى إما بلسان الحال وإما بلسان المقال . وقد ضرب العلماء لدعوى الرسول الرسالة وطلبه المعجزة من الله تعالى دليلاً على صدقه مثلاً لتصح به دلالتها على صدق الرسل عليهم الصلاة والسلام . ويعلم ذلك بالضرورة فقالوا مثال ذلك ما إذا قام رجل في مجلس ملك بمراى منه ومسمع بحضور جماعة وادعى أنه رسول هذا الملك إليهم فطالبوه بالحجة فقال هي أن يخالف الملك عادته ويقوم عن سريره ويقعد ثلاث مرات مثلاً ففعل . فلا شك أن هذا الفعل من الملك على سبيل الإجابة للرسول تصديق له ومفيد للعلم الضروري بصدقه بلا رتاب ونازل منزلة قوله صدق هذا الإنسان في كل ما يبلغ عنى . ولا فرق في حصول العلم الضروري بصدق ذلك الرسول بين من شاهد ذلك الفعل من الملك وبين من لم يشاهده إلا أنه بلغه بالتواتر خبر ذلك الفعل . فلا شك في مطابقة هذا المثال لحال الرسل عليهم الصلاة والسلام فلا يرتاب في صدقهم عليهم الصلاة والسلام إلا من طبع الله على قلبه والعباد بالله تعالى ، نسأل الله سبحانه ثبات الإيمان والوفاء على أكمل حالاته بلا محنة دنيا وأخرى

(ص) وَأَمَّا بُرْهَانُ وَجُوبِ الْأَمَانَةِ لَهُمْ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَلَا نَهْمُ لَوْ خَانُوا بِفَعْلٍ مُحَرَّمٍ أَوْ مَكْرُوهٍ لَا تَقَلَّبَ الْمُحَرَّمُ أَوْ الْمَكْرُوهُ طَاعَةً فِي حَقِّهِمْ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَمَرَنَا بِالِاقْتِدَاءِ

بِهِمْ فِي أَقْوَالِهِمْ وَأَفْعَالِهِمْ وَلَا يَأْمُرُ تَعَالَى بِمَحْرَمٍ وَلَا مَكْرُوهٍ وَهَذَا بَعِيْنُهُ  
هُوَ بَرَهَانُ وَجُوبِ الثَّالِثِ

(ش) لا شك أن الرسل عليهم الصلاة والسلام قد أمرنا بالاعتداء  
بهم في أقوالهم وأفعالهم إلا ما ثبت اختصاصهم به عن أمهم قال الله تعالى في  
حق نبينا ومولانا محمد صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم (قل إن كنتم تحبون  
الله فاتبعوني يحببكم الله) وقال تعالى (واتبعوه لعلكم تهتدون) وقال عز وجل  
(ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون ويؤتُونَ الزكاة والذين هم  
بآياتنا يؤمنون الذين يتبعون الرسول النبي الأمي) إلى غير ذلك مما يطول  
تتبعه ، وقد علم من دين الصحابة ضرورة اتباعه عليه السلام من غير توقف  
على نظر أصلا في جميع أقواله وأفعاله إلا ما قام به دليل على اختصاصه به فقد  
خلعوا نعالهم لما خلع عليه الصلاة والسلام نعله ونزعوا خواتمهم لما نزع  
عليه السلام خاتمه وحسر أبو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما عن ركبتيهما  
في قصة جلوسهم على البئر كما فعل النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم  
وكاد يقتل بعضهم بعضا من شدة الازدحام على الحلاق عند مارأوه صلى الله  
عليه وسلم يخلتق رأسه وحلّ من عمرته في قصة الحديدية ، وكانوا ييحثون  
البحث العظيم عن هيئة جلوسه ونومه وكيفية أكله وغير ذلك ليقنتدوا به  
وقال لهم عليه وعلى آله الصلاة والسلام لما أرادوا التبتل والاقطاع للعبادة  
ليلا ونهارا : أما أنا فأكل وأنام وأتزوج النساء ، أو كلا ما يقرب من هذا ، فمن  
رغب عن ستنى فليس مني . فانظر كيف ردهم بفعله الذي لا معدل عن الاقتداء  
به عما قصدوه مع أنه يظهر قبل التأمل أن ما قصدوه هو من أكبر الطاعات

وجهاد النفس ، وقد ثبت أن ابن عمر رضى الله عنهما لما سأله السائل عن صبغه بالصفرة ولبسه النعال السبتية وكونه لا يحرم اذا أهل هلال الحجة وإنما يحرم في يوم التروية وكونه إنما يلبس الركنتين اليمانيين فأجاب به أنه استند في ذلك كله لفعله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ، وقد أدار رضى الله تعالى عنه راحلته في موضع واعتل لذلك بأنه كذلك رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعله ، وانظر قول عمر رضى الله تعالى عنه للحجر الأسود لقد علمت أنك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا أنى رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم قبلك ما قبلتك ، وقد ثبت عن بعض السلف وأظنه الإمام أحمد بن حنبل رضى الله تعالى عنه أنه كان لا يأكل البطيخ ف قيل له في ذلك فقال منعى من أكله أنه لم يثبت عندى كيف أكله النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم . وبالجملة فالاتباع له صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم في جميع أفعاله وأقواله إلا ما اختص به ، ورؤية الكمال فيها جملة وتفصيلا بلا تردد ولا توقف أصلا عما علم من دين السلف ضرورة ، ولا شك أن هذا دليل قطعى لإجماعى على عصمته صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم . وفي معناه عصمة سائر الرسل عليهم الصلاة والسلام من جميع المعاصي والمكروهات . وأن أفعالهم عليهم الصلاة والسلام دائرة بين الواجب والمندوب والمباح ، وهذا بحسب النظر إلى الفعل من حيث ذاته . وأما لو نظر إليه بحسب عوارضه ، فالحق أن أفعالهم دائرة بين الوجوب والتدب لا غير ، لأن المباح لا يقع منهم عليهم الصلاة والسلام بمقتضى الشهوة ونحوها كما يقع من غيرهم . بل لا يقع منهم إلا مصاحباتية يصير بها قرينة . وأقل ذلك أن يقصدوا به التشريع للغير . وذلك من باب التعليم . وناهيك بمنزلة قرينة التعليم وعظيم فضلها ، وإذا كان أدنى الأولياء لله يصل إلى رتبة تصير

معها مباحاته كلها طاعات بحسن النية في تناولها ، فبالك بخيرة الله تعالى من خلقه وهم أنبيأؤه ورسله عليهم الصلاة والسلام . لاسيما أفضل الخلق وأشرف العالمين جملة وتفصيلا بإجماع من يعتد بإجماع سيدنا ومولانا محمد صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ولأجل انحصار أفعالهم في الواجب والمندوب على هذا الذي ذكرناه اقتصرنا في أصل العقيدة على ما يقتضى الاختصاص بهما وهو الطاعة وزدنا التقييد بقولنا في حقهم إشارة إلى أن بعض أفعالهم وإن كان يطلق عليها الإباحة بالنظر إلى الفعل في نفسه وبالنظر إلى مطلق وجوده من عامة المؤمنين . فهو في حقهم عليهم الصلاة والسلام لكامل معرفتهم بالله تعالى وسلامتهم من دواعي النفس والهوى وأمنهم من طوارق الفترات والمائل بقظة ونوما وتأيدهم بعصمة الله تعالى في كل حال لا يقع منهم إلا طاعة يثابون عليها صلى الله تعالى وسلم على نبينا وعلى جميع إخوانه من النبيين والمرسلين . ولتكن أيها المؤمن على حذر عظيم ووجل شديد على إيمانك أن يسلب منك بأن تصنى بأذنك أو عقلك إلى خرافات ينقلها كذبة المؤرخين وتبعهم في بعضها بعض جهلة المفسرين فقد سمعت الحق الذي لا غبار عليه في حقهم عليهم الصلاة والسلام فشديديك عليه وابذ كل ماسواه والله المستعان . (قوله وهذا بعينه هو برهان وجوب الثالث) مراده بالثالث تبليغهم عليهم الصلاة والسلام بأمروا بتبليغه ولا شك أنهم لو وقع منهم خلاف ذلك لكننا مأمورين بأن نفتدى بهم في ذلك فنكتم نحن أيضا بعض ما أوجب الله تعالى علينا تبليغه من العلم النافع لمن اضطر إليه كيف وهو محرم ملعون فاعله قال الله تعالى (إن الذين يكتبون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون ) وكيف يتصور وقوع ذلك منهم عليهم الصلاة والسلام

ومولانا جلّ وعزّ يقول لسيدنا ومولانا محمد صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته) أى إن لم تبلغ بعض ما أمرت بتبليغه من الرسالة لحكمك حكم من لم يبلغ شيئا منها . فانظر هذا التخويف العظيم لأشرف خلقه وأكملهم معرفة به . وكان خوفه على قدر معرفته ولهذا كان يسمع لصدره عليه الصلاة والسلام أزيز كأزيز المرجل من خوف الله تعالى وقد شهد مولانا جلّ وعزّ لسيدنا ومولانا محمد صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم بكمال التبليغ فقال تبارك وتعالى (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام ديناً) وقال سبحانه وتعالى (لا إكراه فى الدين قد تبين الرشد من الغي) وقال الله تعالى (فتولّ عنهم فما أنت بملوم) والآى فى ذلك كثيرة وبالله سبحانه وتعالى التوفيق

(ص) وَأَمَّا دَلِيلُ جَوَازِ الْأَعْرَاضِ الْبَشَرِيَّةِ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ فَشَاهِدَةٌ وَقُوعُهَا بِهِمْ إِمَّا لِنَعْظِهِمْ أَجُورَهُمْ أَوِّ لِلتَّشْرِيعِ أَوِّ لِلتَّسْلِيِّ عَنِ الدُّنْيَا وَالتَّنْبِيهِ لِحُسَّةِ قُدْرَتِهَا عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى وَعَدَمِ رِضَا تَعَالَى بِهَا دَارِ جَزَاءٍ لِأَنْبِيَائِهِ بِاعْتِبَارِ أَحْوَالِهِمْ فِيهَا عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

(ش) يعنى أن الأعراض البشرية لا يقع منها بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام إلا ما لا يحل بشئ من مقاماتهم ولا يقدر فى شئ من مراتبهم فالمرض مثلا وإن كان يقع بهم فحده منهم البدن الظاهر . أما قلوبهم باعتبار ما فيها من المعارف والأنوار التى لا يعلم قدرها إلا مولانا جلّ وعزّ الذى منّ عليهم بها فلا يحل

المرض بقلامة ظفر منها ولا يكدر شيئاً من صفوها ولا يوجب لهم ضجراً ولا انحرافاً ولا ضعفا لقوام الباطنة أصلاً كما هو كذلك موجود في حق غيرهم عليهم الصلاة والسلام وكذا الجوع والنوم لا يستولى على شيء من قلوبهم ولهذا تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم وحال قلوبهم في توجهها بأنوار المعارف والحضور والترقي في منازل القرب التي لم يحس أحد بمن سواهم حول أدنى شيء منها وقيامهم بالوظائف التي كلفوا بها في الحضر والسفر والصحة والمرض أكمل قيام هو على حد سواء في جميع الأحوال . وفائدة إصابة ظواهرهم عليهم الصلاة والسلام بتلك الأعراض ما أشرنا إليه في أصل العقيدة من تعظيم أجرم عليهم الصلاة والسلام وذلك كما في أمراضهم وجوعهم وإذابة الخلق لهم . ولهذا قال صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ( أشدكم بلاء الانبياء ثم الأولياء ثم الأمثل فالأمثل ) ولا يخفى أن مولانا جل وعز قادر أن يوصل إليهم ذلك الثواب الأعظم بلا مشقة تلحقهم عليهم الصلاة والسلام . لكن يعدله جل وعلا وعظيم حكمته التي لا تحصرها العقول اختار أن يوصل لهم ذلك الثواب مع تلك الأعراض ، يفعل ما يشاء ، لا يستل عما يفعل ، تبارك وتعالى ، وهم يستلون . ومن فوائد نزول تلك الأعراض بهم عليهم الصلاة والسلام تشريع الأحكام المتعلقة بها للخلق كما عرفنا أحكام السهو في الصلاة من سهو سيدنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكيف تؤدي الصلاة في حال المرض والخوف من فعله عليه الصلاة والسلام لها عند ذلك وعرفنا هيئة أكل الطعام وشرب الشراب من أكله وشربه صلى الله عليه وآله وسلم ، وإلا فهو كان عليه وعلى آله الصلاة والسلام غنيا عن الطعام والشراب إذ هو عليه الصلاة والسلام يبيت عند ربه يطعمه ويسقيه إلى غير ذلك ، ومن فوائدها أيضاً التسلي عن الدنيا أي التصبر ووجود الراحة والذات لفقدتها



والثنية لحسة قدرها عند الله سبحانه وتعالى بما يراه العاقل من مقاساة هؤلاء السادات الكرام خيرة الله سبحانه من خلقه لشدائدها وإعراضهم عنها وعن زخرفها الذى غرّ كثيرا من الحقّ لإعراض العقلاء عن الجيف والنجاسات ولهذا قال صلى الله عليه وآله وسلم ( الدنيا جيفة قنبرة ) ولم يأخذوا منها عليهم الصلاة والسلام إلا شبه زاد المسافر المستعجل ولهذا قال صلى الله عليه وعلى آله وسلم ( كن فى الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل ) وقال صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ( لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ماسق الكافر منها جرعة ماء ) فإذا نظر العاقل فى أحوال الانبياء عليهم الصلاة والسلام باعتبار زينة الدنيا وزخارفها علم علم يقين أنها لا قدر لها عند الله سبحانه وتعالى فأعرض عنها بقلبه بالكلية إن كان ذا همة علىة للحول فى الفرايس العلى وعظيم التلذذ الذى لا يكيف بزوال الحجاب عنه لرؤية المولى الكريم جلّ جلاله بكرة وعشيا وشدة إزاره لعبادة مولاه عزّ وجلّ شدّ الكرام وصبر هذه اللحظة اليسيرة من العمر على طاعة ربه ، وما أربح صفقة هذا الموفق إذ بذل شيئا قليلا يسيرا لا قيمة له ليسارته وخسته فأخذ شيئا كثيرا لا قيمة له لكثرتة وعظيم رفعتة وتزايد نعمه كل لحظة أبد الأبدى فبينما هذا الموفق فى ذل أطماره وخفقان قلبه وسيلان دمه وعويله فى الأسحار وتوحشه من الخلق طرّا يندب على نفسه بنفسه وقد أحرق كبده خوف فوات رضا المولى الذى لا يمكن منه خلف تطير روحه أحيانا وتزفر لقصده الخروج من شدة الحب وانزعاج حرارة الشوق فيردها يحيط قفص البدن ثم يهب عليها نسيم الوصلة فتسكن روحه لذلك بعض سكون . فبينما هو فى مكابدة هذه الأحوال والتتعم بالمحجوب وراء الحجاب إذ هو قد أصبح قريبا بنفس موته متصلا بمحبوبه دون حجاب يتنعم برؤية من ليس كمثل شيء جلّ رب

الآرباب فألقى عليه من خلع الكرامات ما يليق بكرمه ومنحه ما لا يحيط به عقل ولا يحصيه ديوان من طوائف هباته وجلائل نعمه وأصبح بعد أن كان حقيرا مسكينا لا يعبا به ملكا من ملوك الجنة يسرح فيها أين شاء ويتنعم فيها كيف شاء منها وتطوف عليه الحور العين والولدان ويرى إثر الموت ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب إنسان . فهذا أيها العاقل هو الملك الذي يحق أن تبذل فيه النفوس والمهج . ثم هي والله ليست بقيمة لشيء منه لولا فضل الله الكريم الوهاب فحدث عن بحر فضله العظيم بما شئت ولا حرج قال

دبيت للجد والساعون قد بلغوا \* حدث النفوس وألقوا دونه الأزرا  
وكابدوا المجد حتى ملأ أكثرهم \* وعائق المجد من وافي ومن صبرا  
لا تحسب المجد تمرا أنت آكله \* لن تبلغ المجد حتى تلعق الصبرا  
فسبحان من أكرم قوما وأكمل عقولهم وعلام دنيا وأخرى إلى أعلى المنازل ، وخط قوما مع مساواتهم لهم في الصورة البشرية إلى أرحل شيء من الخفيض السافل ، وملكهم لأخص شيء وهو النفس والشيطان والهوى فاتبعوهم في غير شيء وعرضوهم دنيا وأخرى لمهالك عظيمة وهول أثر الموت شديد مستطيل نازل ، وحسبوا العمى بصائرهم وتناهى حماقتهم وشدة بلائهم وكثرة منحهم أنهم ظفروا بشيء من اللذائذ وهم والله قد خرجوا من الدنيا ولم يظفروا بشيء من لذائذ العاجل والآجل

يقضى على المرء في أيام محتته \* حتى يرى حسنا ما ليس بالحسن  
إلى المولى الكريم نشكو ما أصابنا من التخلف عن وفاق ذوى الهمم  
السادة الكرام ، وبقائنا عاجزين مطروحين في ساقاة الأخساء اللثام ، تتجاذب معهم بقلوبنا وجوارحنا شهوات وهمية لا جدوى لها ولا طائل تحتها عند

سبرها بمحك التحقيق التام ، بل هي في الحقيقة سموم قاتلة وعورات بادية  
وعذرات متقنة حجب تنها عن الجملة النيام ذوى الآواهم ، ثم تشاغلنا بها  
ياطول حسرتنا ولهفنا وعظيم حقنا في مفازة مهلكة يخشى فيها من الانقطاع  
والهلاك بمجرد التفاتة واحدة عن المقصد والمرام ، فكيف بما نحن فيه من  
التلفت عن مهيع الاستقامة حتى عدلنا ياويلنا عن سنن الهدى وقصدنا بجهلنا  
عين مواضع الهلاك بقوة العزم والاهتمام ، اللهم يا منقذ الفرق بعد أن  
يُسوا أنقذنا يامولانا من هذا الوحل العظيم الذى نحن فيه بلا محنة يا أرحم  
الراحمين يا ذا الجلال والاكرام ، اللهم لك الحمد وإليك المشتكى وبك المستغاث  
وأنت المستعان وعليك التكلان ولا حول ولا قوة إلا بك فاحرسنا يامولانا  
بعينك التى لا تنام ، واكنفنا بكنفك الذى لا يرام ، وصلى الله على سيدنا  
محمد وعلى آله وصحبه الأئمة الأعلام ، ومن تبعهم باحسان على طول الدوام

(ص) وَيَجْمَعُ مَعَانِي هَذِهِ الْعَقَائِدِ كُلَّهَا قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ

(ش) لما فرغ من ذكر ما يجب على المكلف معرفته من عقائد الإيمان  
فى حق مولانا جلّ وعزّ وفى حق رسله عليهم الصلاة والسلام كمل الفائدة  
هنا ببيان اندراج جميع ما سبق تحت كلمة التوحيد وهى لا إله إلا الله محمد  
رسول الله ليحصل لك العلم بعقائد الإيمان تفصيلا وإجمالاً ولتعرف بذلك  
شرف سرّ هذه الكلمة المشرفة وما انطوى تحتها من المحاسن حتى يتشعشع  
القلب عند ذكرها بأنوار اليقين ، ويتموج فيه أضواء الإيمان ، حتى تنبسط  
على الظاهر وتنتشر إلى عليين ، وينفق لك كنز هذه الكلمة العظيمة عن

يوأيت فرايس الجنان ، وتعرف قدر ما منحت من النعمة العظمى  
 التي من بها بمحض فضله المولى الكريم الرحمن الرحيم بعد أن كان  
 قد احتوى بيت بدنك على كنز عظيم من كنوز مولانا الموصلة  
 إلى كشف الحجب والتمتع بشريف الرضوان ، وأنت لم تدري يا مسكين ما هنالك  
 وعسر عليك الوصول إلى ما في بطنه من المحاسن الفاخرة التي لا تتال والله  
 لولا فضله سبحانه وتعالى بشيء من الإيمان ، ولا شك أن هذه الكلمة  
 مما يجب على كل مؤمن أن يعتنى بشأنها إذ هي ثمن الجنة والمنقذة من المهالك  
 دنيا وأخرى وقد نص العلماء على أنه لا بد من فهم معناها وإلا لم ينتفع بها  
 صاحبها في الانتقاذ من الخلود في النار ولهذا ينبغي أن يكون كلامنا فيها على  
 سبيل الاختصار في سبعة فصول ( الأول ) في ضبط هذه الكلمة المشرقة  
 ( والثاني ) في إعرابها ( والثالث ) في بيان معانيها ( والرابع ) في بيان حكمها  
 ( والخامس ) في بيان فضلها ( والسادس ) في كيفية ذكرها على الوجه الأكمل  
 الذي يذوق به ذاكرها جميع لذات محاسنها كلها أو بعضها على حسب ما يفتح  
 الله له عند ذكرها من التخلية والتخليّة ( السابع ) في بيان الفوائد التي تحصل  
 لذاكرها بالمواظبة عليها على الوجه الأكمل إن شاء الله تبارك وتعالى ولتؤخر  
 بيان الفصول الأربعة وهي الرابع وما بعده إلى ما يناسبها في أصل العقيدة  
 وهو قولنا فيها ( فعلى العاقل أن يكثر من ذكرها الخ )

أما ضبط هذه الكلمة المشرقة فينبغي للذاكر أن لا يعطيل مدّة ألف لاجدا :  
 وأن يقطع الهمة من إله ، إذ كثيرا ما يلحن بعض الناس فيردها ياء وكذا  
 يفصح بالهمة من إلا ، ويشدد اللام بعدها إذ كثيرا ما يلحن بعضهم فيرد  
 الهمة ياء أيضا ، ويخفف اللام ، وأما كلمة الجلالة والتعظيم التي بعد إلا  
 فلا يخلو إما أن يقف عليها الذاكر أولا ، فإن وقف عليها تعين السكون وإن

وصلها بشئ. آخر كأن يقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له فله فيها وجهان : الرفع وهو الأرجح ، والنصب وهو المرجوح ، وسيأتي وجههما في فصل الإعراب ، وينبغي أن يتوّن الذاكر اسم سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ويدغم تنوينه في الراء

وأما إعراب هذه الكلمة المشرقة فقد علمت أنها قد احتوت على صدر وعجز ، فعجزها ظاهر الإعراب إذ هو جملة من مبتدأ وخبر ومضاف إليه ، وأما صدرها فلا فيه نافية للجنس وإله مبنى معها لتضمنه معنى من إذ التقدير لا من إله ولهذا كانت نصا في العموم كأنه نفى كل إله غير الله عز وجل من مبدأ ما يقدر منها إلى ما لانهاية له عما يقدر وقيل بنى الاسم معها للتركيب وذهب الزجاج إلى أن اسمها معرب منصوب بها وإذا فرعنا على المشهور من البناء فوضع الاسم نصب بلا العاملة فيه عمل إن والمجموع من لا إله في موضع رفع على الابتداء والخبر المقدر هو لهذا المبتدأ ولم تعمل فيه لا عند سيديوه وقال الأخفش : لا هي العاملة فيه . وقال الدماميني في تعليقه على المغني : قد تكلم القاضي محب الدين ناظر الجيش في شرح التسهيل على إعراب هذه الكلمة الشريفة بكلام أورده بجملته وإن كان فيه طول لاشتغاله على فوائد : قال قال أهل العلم إن الاسم المعظم في هذا التركيب يرفع وهو الكثير ولم يأت في القرآن العزيز غيره وقد ينصب ، أما إذا رفع فالأقوال فيه للناس على اختلاف إعرابهم خمسة : منها قولان معتبران ، وثلاثة لامعول على شئ منها ، فالتولان المعتبران أن يكون رفعه على البدلية ، وأن يكون على الخبرية أما القول بالبدلية فهو المشهور الجاري على ألسنة المعربين وهو رأى ابن مالك فإنه قال لما تكلم على حذف خبر لا العاملة عمل إن وأكثر ما يحذفه الحجازيون مع إلا نحو لا إله إلا الله وهذا الكلام منه يدل على أن رفع الاسم

المعظم ليس على الخبرية وحيث يتعين أن يكون على البدلية ثم الأقرب أن يكون بدلا من الضمير المستتر في الخبر المقدر وقد قيل إنه بدل من اسم لا باعتبار محل الابتداء يعني باعتبار محل الاسم قبل دخول لا وإنما كان القول بالبدل من الضمير المستتر أولى، لأن الإبدال من الأقرب أولى من الأبعد ولأنه لا داعية إلى الإتيان باعتبار محل مع إمكان الإتيان باعتبار اللفظ، ثم البدل إن كان من الضمير المستكن في الخبر كان البدل فيه نظير البدل في نحو ما قام أحد إلا زيد لأن البدل في المستكن باعتبار اللفظ وإن كان من الاسم كان البدل فيه نظير البدل في نحو لا أحد فيها إلا زيد لأن البدل في المستكن باعتبار محل وقد استشكل الناس البدل فيما ذكرنا أما في نحو ما قام أحد إلا زيد فن وجهين أحدهما أنه بدل بعض وليس ثم ضمير يعود على المبدل منه الثاني أن بينهما مخالفة فإن البدل موجب والمبدل منه منق وقد أوجب على الأول بأن إلا وما بعدهما تمام الكلام الأول وإلا قرينة مفهومة أن الثاني قد كان يتناوله الأول فعلوم أنه بعضه فلا يحتاج فيه إلى رابط بخلاف نحو قبضت المال بعضه وعن الثاني بأنه بدل من الأول في عمل العامل وتخالفهما بالنفي والإيجاب لا يمنع البدلية لأن مذهب البدل أن يجعل الأول كأنه لم يذكر والثاني في موضعه، وقد قال ابن الضائع إذا قلنا ما قام أحد إلا زيد فالأول زيد هو البدل وهو الذي يقع في موضعه أحد فليس زيد وحده بدلا من أحد قال وإنما إلا زيد هو الأحد الذي نقيت عنه القيام فالأول زيد بيان للأحد الذي عنيت ثم قال بعد ذلك فعلى هذا البدل في الاستثناء أشبه يبدل الشيء من الشيء من بدل البعض من الكل، وقال في موضع آخر لو قيل إن البدل في الاستثناء قسم على حدثه ليس من تلك الإبدال التي تبيئت في غير الاستثناء لكان وجهها وهو الحق انتهى وأما في نحو لا أحد فيها إلا

زيد فوجه الإشكال فيه أن زيدا بديل من أحد وأنت لا يمكنك أن تحله محله ، وقد أجاب الثلويين عن ذلك بأن هذا الكلام إنما هو على توهم ما فيها أحد إلا زيد إذ المعنى واحد وهذا يمكن فيه الحلول بأن تقول ما فيها إلا زيد انتهى وهو كلام حسن ، قال الدماميني وعلى قول الثلويين فتكون كلمة الحق على معنى لا يستحق العبادة أحد إلا الله سبحانه وتعالى ؛ وهذا يمكن فيه إحلال المبدل محل المبدل منه بأن تقول لا يستحق العبادة إلا الله اه قال ناظر الجيش ، وأما القول بالخبرية في الاسم المعظم فقد قال به جماعة ويظهر لي أنه أرجح من القول بالبديلة وقد ضعف القول بالخبرية ثلاثة أمور ، وهي أنه يلزم من القول بذلك كون خبر لا معرفة ولا تعمل في المعارف وأن الاسم المعظم مستثنى والمستثنى لا يصح أن يكون عين المستثنى منه لأنه لم يذكر إلا لبيان به ما قصد بالمستثنى منه وأن اسم لا عام والاسم المعظم خاص والخاص لا يكون خبرا عن العام لا يقال الحيوان إنسان ، والجواب عن هذه الأمور : أما الأول فهو أنك قد عرفت مذهب سيويه أن حال تركيب الاسم المعظم مع لا لا عمل لها في الخبر وأنه حيثئذ مرفوع بما كان مرفوعا به قبل دخول لا وقد علل ذلك بأن شبهها بأن ضعف حين ركبت وصارت كجزء كلمة وجزء الكلمة لا يعمل شيئا ومقتضى هذا أن يطل عملها في الاسم أيضا لكن أبقى عملها في أقرب المعمولين وجعلت هي مع معمولها بمنزلة المبتدأ والخبر بعدهما على ما كان عليه من التجرد وإن كان كذلك لم يثبت عمل لا في المعرفة ، وأما الثاني فلأن اسم لا هو المستثنى منه وذلك أن الاسم المعظم إذا كان خبرا كان الاستثناء مفرغا والمفرغ هو الذي لم يكن المستثنى منه فيه مذكور ، نعم الاستثناء فيه إنما هو من شيء مقدر لصحة المعنى ولا اعتماد بذلك المقدر لفظا ولا خلاف يعلم

في نحو ما زيد إلا قائم أن قائم خبر عن زيد ولا شك أن زيد فاعل في قوله ما قام إلا زيد مع أنه مستثنى من مقدر في المعنى إذ التقدير ما قام أحد إلا زيد فعلى هذا لا منافاة بين كون الاسم المعظم خبرا عن اسم قبله وبين كونه مستثنى من مقدر إذ جعله خبرا منظورا فيه إلى جانب اللفظ وجعله مستثنى منظورا فيه إلى جانب المعنى ، وأما الثالث فهو أن يقال قولك إن الخاص لا يكون خبرا عن العام مسلم لكن في لا إله إلا الله لم يخبر بخاص عن عام لأن العموم منفي والكلام إنما سيق لنفي العموم وتخصيص الخبر المذكور بواحد من أفراد ما دل عليه اللفظ العام ، وأما الأقوال الثلاثة الأخيرة التي لا معول عليها فأحدها أن إلا ليست أداة استثناء وإنما هي بمعنى غير وهي مع الاسم المعظم صفة لاسم لا باعتبار المحل ذكر ذلك الشيخ عبد القاهر الجرجاني عن بعضهم ، فالتقدير لا إله غير الله تبارك وتعالى في الوجود ولا شك أن القول بأن إلا في هذا التركيب بمعنى غير ليس له مانع يمنع من جهة الصناعة النحوية وإنما يمتنع من جهة المعنى وذلك لأن المقصود من هذا الكلام أمران نفي الألوهية عن غير الله تبارك وتعالى وإثبات الألوهية لله تبارك وتعالى ولا يفيد التركيب حيث قد قيل يستفاد ذلك بالمفهوم قلنا أين دلالة المفهوم من دلالة المنطوق ثم هذا المفهوم إن كان مفهوما لقب فلا عبرة به إذ لم يقل به إلا الدقاق ، قلت : وقد قال به بعض الحنابلة أيضا وإن كان مفهوما صفة فقد عرفت في أصول الفقه أنه غير مجمع على ثبوته فقد تبين ضعف هذا القول لا بحالة . القول الثاني وينسب للزحشرى أن لا إله في موضع الخبر وإلا الله في موضع المبتدأ وقد قرّر ذلك بتقرير للنظر فيه مجال ولا يخفى ضعف هذا القول وأنه يلزم منه أن الخبر يبنى مع لا وهي لا يبنى معها إلا المبتدأ ثم لو كان الأمر كذلك لم يحز النصب في هذا



التركيب وقد جوزه كما سيأتي ، والقول الثالث أن الاسم المعظم مرفوع بإله كما يرفع الاسم الصفة في قولنا أقائم الزيدان فيكون المرفوع قد أغنى عن الخبر وقد قرر ذلك بأن إلهها بمعنى مألوه من إله أى عبد فيكون الاسم المعظم مرفوعاً على أنه مفعول أقيم مقام الفاعل فاستغنى به عن الخبر كما في قولنا ما مضروب إلا العمران وضعف هذا القول غير خفي لأن إلهها ليس بوصف فلا يستحق عملاً ثم لو كان إله عامل الرفع فيما يليه لوجب إعرابه وتوحيته لأنه مطول إذ ذاك ، وقد أجاب بعض الفضلاء عن ذلك بأن بعض النحاة يجوز حذف التنوين في مثل ذلك وعليه يحمل قوله سبحانه وتعالى ( لا غالب لكم اليوم من الناس ) ( ولا تريب عليكم ) وفي هذا الجواب نظر لأن الذى يجوز حذف التنوين في مثل ذلك يجوز إثباته أيضاً ولا نعلم أن أحداً أجاز التنوين في لا إله إلا الله ، هذا آخر الكلام على توجيه الرفع ، وأما النصب فقد ذكروا له توجيهين أحدهما أن يكون على الاستثناء من الضمير في الخبر المقدر . الثانى أن يكون إلا الله صفة لاسم لا ، أما كونه صفة فهو لا يكون إلا إن كانت إلا بمعنى غير وقد عرفت أن الأمر إذا كان كذلك لا يكون الكلام دالاً بمنطوقه على ثبوت الألوهية لله تبارك وتعالى والمقصود الأعظم هو ثبوت الألوهية لله تعالى بعد نفيها عن غيره وعلى هذا فيمتنع هذا التوجيه أعني كون إلا الله صفة لاسم لا ، وأما التوجيه الأول فقالوا فيه مرجوح وكان حقه أن يكون راجعاً لأن الكلام غير موجب والمقتضى لعدم أرجحية البدل هنا أن الترجيح في نحو ما قام القوم إلا زيد إنما كان لحصول المشاكلة حتى لو حصلت المشاكلة في تركيب استويا فيه نحو ما ضربت أحداً إلا زيداً فمن ثم قالوا إذا لم تحصل مشاكلة في الإتيان كان النصب على الاستثناء أولى . قالوا وفي هذا التركيب يرجح

النصب في القياس : لكن السماع والاكثر الرفع ، ونقل عن الأبدى أنك إذا قلت لا رجل في الدار إلا عمر أكان نصب عمر أ على الاستثناء أولى وأحسن من رفعه على البدل ، هذا ما ذكره ، والذي يقتضيه النظر أن النصب لا يجوز بل ولا البدل . وتقرير ذلك أن يقال إن إلا في الكلام التام الموجب نحو قام القوم إلا زيدا متمحضة للاستثناء فهي تخرج ما بعدها عما أفاده الكلام الذي قبلها وذلك أن هذا الكلام إنما قصد به الإخبار عن القوم بالقيام ثم إن زيدا منهم ولم يكن شاركهم فيما أسند إليهم فوجب إخراجهم وكذا حكم إلا في الكلام التام غير الموجب أيضا نحو ما قام القوم إلا زيدا ومن ثم كان نحو هذا التركيب مفيداً للصرح مع أنها للاستثناء أيضاً لأن المذكور بعد إلا لا بد أن يكون مخرجا من شيء قبلها فإن كان ما قبلها تاماً لم يحتاج إلى تقدير وإلا فيتعين تقدير شيء قبل إلا حتى يحصل الإخراج منه وإنما أخرج لهذا التقدير تصحيح المعنى فبين من هذا المعنى الذي قلناه أن المقصود في الكلام الذي ليس بتام إنما هو إثبات الحكم المنفي قبل إلا لما بعدها وأن الاستثناء ليس بمقصود ولهذا اتفق النحاة على أن المذكور بعد إلا في نحو ما قام إلا زيد معمول للعامل الذي قبلها ولا شك أن المقصود من هذا التركيب الشريف أمران وهما نفي الألوهية عن كل شيء سوى الله وإثباتها لله تعالى كما تقدم وإذا كانت إلا مسوقة لمحض الاستثناء لا يتم هذا المطلوب سواء نصبنا أو أبدلنا وذلك أنه لا ينصب ولا يبدل إلا إذا كان الكلام الذي قبل إلا تاماً ولا يتم إلا بتقدير خبر محذوف وحيث لا يتم الحكم بالنفي على ما بعد إلا في الكلام الموجب وبالإثبات في غير الموجب مجعاً عليه إذ لا يقول بذلك إلا من مذهبه أن الاستثناء من الإثبات نفي ومن النفي إثبات ومن ليس مذهبه ذلك يقول إن ما بعد إلا مسكوت عنه فكيف يكون قول لا إله إلا الله

توحيداً ، قلت وفيه نظر لأنه يكون توحيداً بحسب دلالة العرف وبأنه لا نزاع في ثبوت الإلهية لمولانا جلّ وعزّ لجميع العقلاء وإنما كفر من كفر بزيادة إله آخر فتنى ماعده تعالى من الآلهة على هذا هو المحتاج إليه وبه يحصل التوحيد فتأمل ، ثم قال ناظر الجيش بناء منه على ما ظهر له من البحث الذي اعترضناه فتعين أن تكون إلا في هذا التركيب مسوقة لقصد إثبات مانق قبلها لما بعدها ولا يتم ذلك إلا بأن يكون ما قبلها غير تام ولا يكون غير تام إلا بأن لا يقدر قبل الأخير محذوف وإذا لم يقدر خبر قبلها وجب أن يكون ما بعدها هو الخبر هذا هو الذي تركن النفوس إليه وقد تقدم تقرير صحة كون الاسم المعظم في هذا التركيب هو الخبر ، قلت كلامه هذا يقتضي أن الخلاف في كون الاستثناء من النفي إثباتاً أم لا لا يدخل الاستثناء المفرغ وظاهر كلام الرازي وكثير من الأصوليين دخول ذلك الخلاف فيه ، ولهذا أوردوا على القائل بأن الاستثناء من النفي ليس بإثبات أنه يلزم على هذا أن لا يحصل التوحيد بكلمة الشهادة ، وأجيب بما ذكرناه من النظر قبل في بحث ناظر الجيش . هذا آخر ما يتعلق بفصل إعراب هذه الكلمة الشريفة على الاختصار وبالله تعالى التوفيق

وأما معنى هذه الكلمة فلا شك أنها محتوية على نفي وإثبات فالنفي كل فرد من أفراد حقيقة الإله غير مولانا جلّ وعزّ والمثبت من تلك الحقيقة فرد واحد وهو مولانا جلّ وعزّ وآتى بالإلا لقصر حقيقة الإله عليه تعالى بمعنى أنه لا يمكن أن توجد تلك الحقيقة لغيره تعالى لا عقلاً ولا شرعاً ، وحقيقة الإله هو الواجب الوجود المستحق للعبادة ولا شك أن هذا المعنى كلى أى يقبل بحسب مجرد إدراك معناه أن يصدق على كثيرين ، لكن البرهان القطعي دلّ على استحالة التعدد فيه وأن معناه خاص بمولانا جلّ وعزّ فقط ،

فالاسم المعظم المذكور بعد حرف الاستثناء ليس هو بمعنى الإله فيكون كلياً بل هو جزئى علم على ذات مولانا جلّ وعزّ لا يقبل معناه التعدد ذهنياً ولا خارجاً ولو كان معنى الله كمعنى الإله لزم استثناء الشيء من نفسه ولزم أن لا يحصل توحيد من هذه الكلمة المشرقة وكذا لو كان معنى الإله جزئياً مثل الاسم الأعظم لزم أيضاً استثناء الشيء من نفسه والتناقض في الكلام باثبات الشيء ثم نفيه . والحاصل أن المعاني المقدرة عقلاً في هذه الكلمة باعتبار معنى المستثنى منه والمستثنى أربعة : ثلاثة منها باطلة ، والرابع ينقسم قسمين : أحد قسميه باطل ، والآخر هو الذى يصح من الأقسام كلها ، فالثلاثة الباطلة أن يكونا جزئيين أو كليين أو الأول جزئياً والثانى كلياً والرابع عكس الثالث وهو أن يكون الأول كلياً والثانى جزئياً فإن كان المراد بالكلى الذى هو الإله مطلق المعبود لم يصح لما يلزم عليه من الكذب لكثرة المعبودات الباطلة وإن كان المراد بالإله المعبود بحق صح فاذاً لا يصح من هذه الأقسام كلها إلا أن يكون إله كلياً بمعنى المعبود بحق والاسم المعظم علم للفرد الموجود منه والمعنى على هذا لا مستحق للعبودية له موجود أو فى الوجود إلا الفرد الذى هو خالق العالم جلّ وعلا وإن شئت قلت فى معنى الإله هو المستثنى عن كل ماسواه والمفتقر إليه كل ماعداه وهو أظهر من المعنى الأول وأقرب منه وهو أصل له لأنه لا يستحق أن يعبد أى يذل له كل شيء إلا من كان مستغنياً عن كل ماسواه ومفتقراً إليه كل ماعداه فظهر أن العبارة الثانية أحسن من الأولى وبها ينجلي اندراج جميع عقائد الإيمان تحت هذه الكلمة الشريفة ويتسع بها صدر المؤمن لفيض أنوار المعارف ويكون على ساحل النجاة والأمن من كل خبط وقع فى معنى هذه الكلمة المشرقة ويدخل الضعيف والقوى فى روضة هذه الكلمة المشرقة يمرح فى أزهارها ويتنزه فى سلسيل أنهارها ويحتجى من ثمار معارفها

وَيَسْمَعُ مِنْ تَغْرِيدِ أَطْيَارِ هَدَايَتِهَا مَا كَتَبَ لَهُ وَلِهَذَا اخْتَرْنَا فِي أَصْلِ الْعَقِيدَةِ التَّفْسِيرَ بِهَا لِهَذِهِ الْكَلِمَةِ الْمَشْرُفَةِ ، قَالَ الْمُقْتَرِحُ فِي الْأَسْرَارِ الْعَقْلِيَّةِ فِي مَعْنَى هَذِهِ الْكَلِمَةِ الْمَشْرُفَةِ مَا نَصَّهُ : وَلَفْظُ الْإِسْتِثْنَاءِ فِي الْحَقِيقَةِ لَيْسَ جَارِيًا عَلَى ظَاهِرِ مَا يَفْهَمُهُ كُلُّ قَاصِرٍ مِنْ أَنَّهُ نَبِيُّ وَإِثْبَاتٌ إِذْ يُلْزَمُ مِنْهُ هُنَا كُفْرٌ وَإِيمَانٌ وَقَدْ قَالَ الْفَقْهَاءُ إِنَّ الْمُقَرَّرَ بِعَشْرَةٍ إِلَّا ثَلَاثَةً مُقَرَّرٌ بِسَبْعَةٍ لَا بِعَشْرَةٍ وَيُنْفِي مِنْهَا ثَلَاثَةٌ إِذْ يُلْزَمُ أَنْ لَا يَقْبَلَ مِنْهُ ذَلِكَ . نَعَمْ لِلْسَبْعَةِ عِبَارَتَانِ سَبْعَةٌ وَعَشْرَةٌ إِلَّا ثَلَاثَةٌ لَكِنْ صِيغَةُ النَّبِيِّ أُبْلَغُ فِي إِفَادَةِ مَعْنَى الْوَحْدَانِيَّةِ إِذْ يُلْزَمُ مِنْهُ نَبِيُّ الْكِيَّةِ الْمُتَّصِلَةِ وَالْمُنْفَصِلَةِ أَهْ قُلْتُ يَعْنِي بِالْكِيَّةِ الْمُتَّصِلَةِ التَّرَكِيبُ فِي ذَاتِ الْإِلَهِ جَلَّ وَعَلَا ، وَبِالْكِيَّةِ الْمُنْفَصِلَةِ وَجُودُ إِلَهِ ثَانٍ مُنْفَصِلٍ عَمَائِلَ ، وَمَا ذَكَرَهُ مِنَ الْمَعْنَى لِدْفَعِ التَّنَاقُضِ فِي الْإِسْتِثْنَاءِ لَا يَتَعَيَّنُ ، إِذْ قَدْ تَاخَلَّفَ عِلْمَاءُ الْأَصُولِ فِي تَقْرِيرِ الْمَعْنَى فِي نَحْوِ عَشْرَةٍ إِلَّا ثَلَاثَةً فَقَالَ الْآكْثَرُونَ الْمُرَادُ بِعَشْرَةٍ إِنَّمَا هُوَ سَبْعَةٌ وَإِلَّا ثَلَاثَةً قَرِينَةٌ دَالَّةٌ عَلَى إِرَادَةِ السَّبْعَةِ وَالْإِسْتِثْنَاءِ يَوْضَحُ أَنَّ الْمُرَادَ مِنَ الْمُتَكَلِّمِ السَّبْعَةِ فَنَقُطُهُ بِالْعَشْرَةِ إِرَادَةً لِلْجُزْءِ بِاسْمِ الْكُلِّ وَقَالَ الْقَاضِي أَبُو بَكْرٍ الْمَجْمُوعُ وَهُوَ عَشْرَةٌ إِلَّا ثَلَاثَةً بِإِزَاءِ سَبْعَةٍ كَأَنَّهُ وَضَعَ لَهَا اسْمَانِ مُفْرَدٌ وَهُوَ سَبْعَةٌ وَمُرَكَّبٌ وَهُوَ عَشْرَةٌ إِلَّا ثَلَاثَةً وَهَذَا هُوَ الْقَوْلُ الَّذِي اخْتَارَهُ الْمُقْتَرِحُ فِي كَلِمَةِ الْوَحْدَانِيَّةِ وَقِيلَ الْمُرَادُ بِالْعَشْرَةِ فِي هَذَا التَّرَكِيبِ هُوَ مَعْنَى عَشْرَةٍ بِاعْتِبَارِ أَفْرَادِهَا كُلِّهَا أَعْنَى الثَّلَاثَةِ وَالسَّبْعَةِ مَعًا ثُمَّ أَخْرَجَتْ الثَّلَاثَةُ بِالْإِلَافِ بَقِيَّتِ سَبْعَةٌ ثُمَّ أَسْنَدَ إِلَيْهَا الْحُكْمَ بَعْدَ الْإِخْرَاجِ فَلَمْ يُلْزَمُ تَنَاقُضٌ فِي الْحُكْمِ إِذْ ثَبُوتُهُ إِنَّمَا هُوَ لِلْبَاقِي بَعْدَ الْإِخْرَاجِ قِيلَ وَهَذَا الْقَوْلُ هُوَ الصَّحِيحُ وَأَدْلَى ذَلِكَ كُلُّهُ مُسْتَوْفَاةٌ فِي فَنِّ الْأَصُولِ وَلَا يَبْخِي تَقْرِيرُ هَذِهِ الْأَقْوَالِ كُلِّهَا فِي كَلِمَةِ الْوَحْدَانِيَّةِ وَبِآلِهِ تَعَالَى التَّوْفِيقُ

(ص) إِذْ مَعْنَى الْأُلُوْهِيَّةِ اسْتِغْنَاءُ الْإِلَهِ عَنْ كُلِّ مَا سِوَاهُ وَاقْتِحَارُ

كُلِّ مَا عَدَاهُ إِلَيْهِ ، فَغَنَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ : لَا مُسْتَعْنَى عَنْ كُلِّ مَا سِوَاهُ  
وَمُفْتَقِرٌ إِلَيْهِ كُلِّ مَا عَدَاهُ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى

(ش) تقدم وجه اختيارنا لتفسير الكلمة المشرقة بهذا المعنى ففسرنا  
معنى الألوهية على سبيل الإفراد ثم رتبنا عليه معنى التركيب في الكلمة المشرقة  
وذلك ظاهر

(ص) أَمَّا اسْتِغْنَاؤُهُ جَلَّ وَعَلَا عَنْ كُلِّ مَا سِوَاهُ فَهُوَ يُوجِبُ لَهُ  
الْوُجُودَ وَالْقِدَمَ وَالْبَقَاءَ وَالْمُخَالَفَةَ لِلْحَوَادِثِ وَالْقِيَامَ بِالنَّفْسِ وَالتَّنَزُّهَ  
عَنِ النَّقَائِصِ وَيَدْخُلُ فِي ذَلِكَ وَجُوبُ السَّمْعِ لَهُ تَعَالَى وَالْبَصَرُ وَالْكَلَامُ  
إِذْ لَوْ لَمْ تَجِبْ لَهُ تَعَالَى هَذِهِ الصِّفَاتُ لَكَانَ مُحْتَاجًا إِلَى الْمُحْدَثِ أَوْ الْمَحَلِّ أَوْ  
مَنْ يَدْفَعُ عَنْهُ النَّقَائِصَ

(ش) لما ذكر أن معنى الألوهية التي انفرد بها مولانا جلَّ وعزَّ  
تشتمل على معنيين. أحدهما استغناؤه جلَّ وعزَّ عن كل ما سواه ، والثاني افتقار  
كل ما سواه إليه جلَّ وعلا . أخذ يذكر ما يندرج من عقائد الإيمان تحت  
المعنى الأول وهو الاستغناء فإذا فرغ من ذلك يذكر ما يندرج منها تحت المعنى  
الثاني وهو الافتقار ، وقوله ويدخل في ذلك وجوب السمع له تعالى والبصر  
والكلام يعني يدخل في وجوب تنزهه تعالى عن النقائص وجوب هذه الصفات  
الثلاث له تعالى لما عرفت فيما سبق أن الدليل العقلي على إثباتها كون أضدادها

نقائص ومولانا جلّ وعزّ منزه عن النقائص بإجماع العقلاء وقوله إذ لو لم  
تجب له تعالى هذه الصفات إلى آخره بين بهذا الكلام وجه استلزام استغناؤه  
تعالى لهذه الصفات وذلك يلزم منه ثبوت الحاجة لو اتفنى واحد من تلك  
الصفات ، أما الوجود والقدم والبقاء والمخالفة للحوادث وأحد جزأى معنى  
القيام بالنفس وهو الاستغناء عن المخصص فلا يخفى عليك بعد أن وصلت  
إلى هذا الموضع أن نفى كل واحد من هذه الصفات الخمس يستلزم الحدوث  
وقد عرفت مما سبق أن كل حادث مفتقر إلى محدث سواء ويتعالى عن ذلك  
من وجب له الغنى المطلق عن كل ما سواه فقولنا فى أصل العقيدة (لكان محتاجا  
إلى المحدث) استدلال على وجوب هذه الصفات الخمس له تعالى وقولنا (أو المحل)  
استدلال على وجوب الجزء الثانى من معنى القيام بالنفس وهو الاستغناء عن  
المحل ، وقولنا أو من يدفع عنه النقائص استدلال على وجوب التنزه عن  
النقائص الذى يدخل فيه وجوب السمع له والبصر والكلام

(ص) وَيُؤْخَذُ مِنْهُ تَنْزَهُهُ تَعَالَى عَنِ الْأَغْرَاضِ فِي الْأَفْعَالِ  
وَالْأَحْكَامِ وَالْإِلْزَمِ افْتِقَارُهُ إِلَى مَا يُحْصَلُ غَرَضُهُ كَيْفَ وَهُوَ جَلٌّ وَعَلَا  
الْغِنَى عَنْ كُلِّ مَا سِوَاهُ وَكَذَا يُؤْخَذُ مِنْهُ أَيْضًا أَنَّهُ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ تَعَالَى  
فَعَلُ شَيْءٍ مِنَ الْمُمْكِنَاتِ وَلَا تَرْكُهُ إِذْ لَوْ وَجَبَ عَلَيْهِ تَعَالَى شَيْءٌ  
مِنْهَا عَقْلًا أَوْ اسْتِحَالَ عَقْلًا كَالثَّوَابِ مَثَلًا لَكَانَ جَلٌّ وَعَزٌّ مُفْتَقِرًا إِلَى  
ذَلِكَ الشَّيْءِ لِيَتَكَمَّلَ بِهِ إِذْ لَا يَجِبُ فِي حَقِّهِ جَلٌّ وَعَزٌّ إِلَّا مَا هُوَ كَالِ لَهُ كَيْفَ

وَهُوَ الْغَنِيُّ جَلَّ وَعَلَا عَنْ كُلِّ مَا سِوَاهُ

(ش) الغرض المنفي عنه تعالى عبارة عن وجود باعث يبعثه تعالى على إيجاد فعل من الأفعال أو على حكم من الأحكام الشرعية من مراعاة مصلحة تعود إليه تعالى أو إلى خلقه ، ولا خفاء أن كلا الوجهين مستحيل على الله عز وجل ، وأما عودها إليه تعالى فلما يلزم عليه من احتياجه تعالى إلى أن يتكامل بمخلوقه ، وأما إلى خلقه فكذلك أيضا لما يلزم عليه من دفع النقص عنه تعالى بخلق المصلحة لخلقته تعالى عن ذلك ودفع النقص كمال فيلزم أيضا في هذا القسم الثاني احتياجه جلَّ وعلا عن ذلك إلى مخلوق وهي المصلحة التي توجد لخلقته تعالى كالثواب ونحوه ليتكامل بها ويتعالى عن ذلك كله من وجب له الغنى المطلق تبارك وتعالى فقد استبان أن أفعاله جلَّ وعزَّ وأحكامه كلها لا علة لها باعثة وإنما هي بمحض الاختيار وما راعى تعالى من مصالح الخلق فيه محض فضله ولا حق لأحد عليه تعالى فأشرنا في أصل العقيدة إلى القسم الأول بقولنا (ويؤخذ منه تنزهه تعالى عن الأغراض) إلى قولنا (عن كل ما سواه) وأشرنا إلى القسم الثاني بقولنا (وكذا يؤخذ منه أيضا أنه لا يجب عليه تعالى فعل شيء من الممكنات ولا تركه) إلى آخره

(ص) وَأَمَّا اقْتِفَارُ كُلِّ مَا سِوَاهُ إِلَيْهِ جَلَّ وَعَزَّ فَهُوَ يُوجِبُ لَهُ تَعَالَى الْحَيَاةَ وَعُمُومَ الْقُدْرَةِ وَالْإِرَادَةِ وَالْعِلْمَ إِذْ لَوْ اتَّفَقَ شَيْءٌ مِنْهَا مَا أَمْكَنَ أَنْ يُوجَدَ شَيْءٌ مِنَ الْحَوَادِثِ فَلَا يَفْتَقِرُ إِلَيْهِ شَيْءٌ كَيْفَ وَهُوَ الَّذِي يَفْتَقِرُ إِلَيْهِ كُلُّ مَا سِوَاهُ



(ش) هذا شروع منه في ذكر ما يندرج تحت المعنى الثاني الذي تضمنه معنى الألوهية ولا يخفى أن وجوب الافتقار إليه تعالى يستلزم قدرته تعالى على إيجاد الشيء المقتصر فيه إليه وذلك يستلزم وجوب اتصافه بالقدرة والإرادة والعلم العامة لجميع متعلقاتها لما عرفت فيما سبق من وجوب توقف تأثير القدرة على الإرادة والعلم . ويستلزم أيضا وجوب اتصافه تعالى بالحياة لوجوب توقف وجود تلك الصفات على صفة الحياة

(ص) وَيُوجِبُ لَهُ أَيْضًا الْوَحْدَانِيَّةَ إِذْ لَوْ كَانَ مَعَهُ ثَانٍ فِي الْأُلُوْهِةِ

لَمَا افْتَقَرَ إِلَيْهِ شَيْءٌ لِلزُّومِ عَجْزُهُمَا حِينَئِذٍ كَيْفَ وَهُوَ الَّذِي يَفْتَقِرُ إِلَيْهِ كُلُّ مَا سِوَاهُ تَعَالَى

(ش) قد تقدم لك في برهان الوجدانية أن وجود إله ثان له يستلزم عجزهما معا اتفاقا أو اختلافا والعاجز لا يوجد شيئا فلا يفتقر إليه شيء.

(ص) وَيُؤْخَذُ مِنْهُ أَيْضًا حَدُوثُ الْعَالَمِ بِأَسْرِهِ إِذْ لَوْ كَانَ شَيْءٌ مِنْهُ

قَدِيمًا لَكَانَ ذَلِكَ الشَّيْءُ مُسْتَعْنِيًا عَنْهُ تَعَالَى كَيْفَ وَهُوَ جَلٌّ وَعَزٌّ الَّذِي يَجِبُ أَنْ يَفْتَقَرَ إِلَيْهِ كُلُّ مَا سِوَاهُ

(ش) قد عرفت بالبرهان فيما سبق أن ما ثبت قدمه استحالة عدمه فلو كان شيء من العالم قديما لكان ذلك الشيء واجب الوجود لا يقبل العدم أصلا سابقا ولا لاحقا وإذا كان لا يقبل العدم لم يفتقر إلى مخصص كيف

وكل ماسواه تعالى مفتقر إليه غاية الافتقار ابتداء ودواما فوجب إذا الجدوث لكل ماسواه جل وعلا

(ص) وَيُؤْخَذُ مِنْهُ أَيْضًا أَنَّ لَا تَأْثِيرَ لَشَيْءٍ مِنَ الْكَائِنَاتِ فِي أَمْرِ مَا وَإِلَّا لَزِمَ أَنْ يَسْتَعْنِيَ ذَلِكَ الْأَمْرُ عَنْ مَوْلَانَا جَلَّ وَعَزَّ كَيْفَ وَهُوَ الَّذِي يَفْتَقِرُ إِلَيْهِ كُلُّ مَاسَوَاهُ عُمُومًا وَعَلَى كُلِّ حَالٍ هَذَا إِنْ قَدَرْتَ أَنْ شَيْئًا مِنَ الْكَائِنَاتِ يُؤَثِّرُ بِطَبْعِهِ وَأَمَّا إِنْ قَدَرْتَهُ مُؤَثِّرًا بِقُوَّةِ جَعَلَهَا اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ كَمَا يَزْعُمُهُ كَثِيرٌ مِنَ الْجَهْلَةِ فَذَلِكَ مُحَالٌ أَيْضًا لِأَنَّهُ يَصِيرُ حِينَئِذٍ مَوْلَانَا جَلَّ وَعَزَّ مُفْتَقِرًا فِي إِيجَادِ بَعْضِ الْأَفْعَالِ إِلَى وَاسِطَةٍ وَذَلِكَ بَاطِلٌ لِمَا عَرَفْتَ قَبْلَ مِنْ وَجُوبِ اسْتِعْنَائِهِ جَلَّ وَعَزَّ عَنْ كُلِّ مَاسَوَاهُ

(ش) لَا شَكَّ أَنَّهُ لَوْ خَرَجَ عَنْ قُدْرَتِهِ تَعَالَى مِمَّا لَا يَكُنْ ذَلِكَ الْمُمْكِنُ مُفْتَقِرًا إِلَيْهِ تَعَالَى بَلْ إِنَّمَا يَفْتَقِرُ لِمَنْ أَوْجَدَهُ كَيْفَ وَكُلُّ مَاسَوَاهُ مُفْتَقِرٌ إِلَيْهِ غَايَةَ الْإِفْتِقَارِ . وَهَذَا يَطْلُ مَذْهَبُ الْقَادِرِيَةِ الْقَائِلِينَ بِتَأْثِيرِ الْقُدْرَةِ الْحَادِثَةِ فِي الْأَفْعَالِ مَبَاشَرَةً أَوْ تَوَلَّدَ أَوْ يَطْلُ مَذْهَبُ الْفَلَّاسِفَةِ الْقَائِلِينَ بِتَأْثِيرِ الْإِفْلَاكِ وَيَطْلُ مَذْهَبُ الطَّبَاطِيئِينَ الْقَائِلِينَ بِتَأْثِيرِ الطَّبَاطِيعِ وَالْأَمْزِجَةِ وَنَحْوِهَا كَكُونِ الطَّعَامِ يَشْبَعُ وَالْمَاءُ يَرُودُ وَيَنْبِتُ وَيَطْهَرُ وَيَنْظَفُ وَالنَّارُ تَحْرَقُ وَالثَّوْبُ يَسْتَرُ الْعُورَةَ وَيَقِي الْحَرَّ وَالْبَرْدَ وَنَحْوَ ذَلِكَ مِمَّا لَا يَنْحَصِرُ وَهُمْ فِي اعْتِقَادِهِمُ التَّأْثِيرَ لَتِلْكَ الْأُمُورِ مُخْتَلِفُونَ . فَهُمْ مِنْ يَعْتَقِدُ أَنَّ تِلْكَ الْأُمُورَ تَوْثُرُ فِي تِلْكَ الْأَشْيَاءِ

التي تقارنها بطبعها وحقيقتها، قال ابن دهاق ولا خلاف في كفر من يعتقد هذا. ومنهم من يعتقد أن تلك الأمور لا تؤثر بطبعها بل بقوة أودعها الله تعالى فيها ولو نزعها منها لم تؤثر، قال ابن دهاق وقد تبع الفيلسوف على هذا الاعتقاد كثير من عامة المؤمنين، ولا خلاف في بدعة من اعتقد هذا، وقد اختلف في كفره والمؤمن المحقق الايمان من لم يسند لها تأثير الألبنة لا بطبعها ولا بقوة وضعت فيها، وإنما يعتقد أن مولانا جلّ وعلا قد أجرى العادة بمحض اختياره أن يخلق تلك الأشياء عندها لا بها ولا فيها فهذا بفضل الله تعالى ينجو من أهوال الآخرة، وأكثر ما اغترّ به المبتدعة العوائد التي أجراها جلّ وعلا وظواهر من الكتاب والسنة لم يحيطوا بعلمها. والحاصل أن عمدتهم العظمى التقليد لما لا يصلح تقليده ولا الاقتداء به من عوائد وغيرها وتركوا الأنظار الزكية العقلية المستضيئة بأنوار الكتاب والسنة. ولهذا قيل إن أصول الكفر ستة: الإيجاب الذاتي، والتحسين العقلي، والتقليد الردي، والربط العادي والجهل المركب، والنسك في أصول العقائد بمجرد ظواهر الكتاب والسنة من غير عرضها على البراهين العقلية والقواطع الشرعية للجهل بأدلة العقول وعدم الارتباط بأساليب العرب وما تقرّر في فنّ العربية والبيان من ضوابط وأصول، فالإيجاد الذاتي هو أصل كفر الفلاسفة حيث جعلوا الذات العلية فاعلة بمقتضى الإيجاب الذاتي أي هي علة للممكن المستند إليها من غير اختيار فقالوا لأجل ذلك بنى القدرة والإرادة وسائر الصفات، تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا، وقالوا لأجل ذلك بقدم العالم وألغوا البرهان القطعي الدالّ على حدوثه ولا تخفاء، أنك إذا حققت بما سبق من وجوب الحدوث للعالم ووجوب القدم والبقاء لمولانا جلّ وعزّ عرفت قطعاً أن صدور العالم عنه تعالى إنما هو بمحض الاختيار لا بالإيجاد والتعليل وإلا كان العالم قديماً أوفاعله حادثاً

لوجوب مقارنة المعلول لعلته وكلا الأمرين مستحيل قطعاً ، والتحسين العقلي هو أصل كفر البراهمة من الفلاسفة حتى نفوا النبوات . وأصل ضلالة المعتزلة حتى أوجبوا على الله تعالى مراعاة الصلاح والأصلح لحلقه . وعللوا أفعاله وأحكامه بالأغراض وجعلوا العقل يتوصل وحده دون شرع إلى أحكام الله تعالى الشرعية إلى غير ذلك من الضلالات ، والتقليد الرديء هو أصل كفر عبدة الأوثان وغيرهم حتى قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون ولهذا قال المحققون لا يكفي التقليد في عقائد الإيمان . قال بعض المشايخ لافرق بين مقلد ينقاد وبهيمة تقاد ، والربط العادى هو أصل كفر الطبايعيين ومن تبعهم من جهلة المؤمنين فرأوا ارتباط الشيع بالأكل والرى بالماء وستر العورة بالثوب والضوء بالشمس ونحو ذلك مما لا ينحصر ففهموا من جهلهم أن تلك الأشياء هي المؤثرة فيما ارتبط وجوده معها إما بطبعها أو بقوة وضعها الله فيها وأهل السنة رضى الله تعالى عنهم نور الله تعالى بصائرهم لم يفتنوا بشيء من الآكوان وكوشفوا بالحقائق على ما هي عليه في نفس الأمر وهذه هي المكاشفة التي يخص الله تعالى بها أوليائه حتى ينجيهم من آفات الكفر والبدع في أصول العقائد ، وأما المكاشفة بغير هذا فهي مما لا يلتفت إليها الموقنون ، وأما الجهل المركب فهو مما ابتلى به كثير فتجدهم يعتقدون الشيء على خلاف ماهو عليه وذلك جهل ثم يجهلون أنهم جاهلون وذلك جهل آخر ولذلك سمي جهلاً مركباً كاعتقاد الفلاسفة التأثير للأفلاك واعتقادهم قدمها وهذه جهالة عظيمة ثم هم جاهلون بهذا الجهل منهم ( ويمحسون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون ) والتسك في أصول العقائد بمجرد ظواهر الكتاب والسنة من غير بصيرة في العقل هو أصل ضلالة الخشوية فقالوا بالتشبيه والتجسيم والجهة عملاً بظاهر قوله تعالى ( على العرش استوى ) ( أأمنتم من

في السماء) (لما خلقت يدي) ونحو ذلك قال تعالى (هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله) اللهم اكتبنا في زمرة أوليائك الناجين من كل فتنة دنيا وأخرى يا أرحم الراحمين

(ص) ﴿قَدْ بَانَ لَكَ تَضَمُّنُ قَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لِلْأَقْسَامِ الثَّلَاثَةِ الَّتِي يَجِبُ عَلَى الْمُكَلَّفِ مَعْرِفَتُهَا فِي حَقِّ مَوْلَانَا جَلَّ وَعَزَّ وَهِيَ مَا يَجِبُ فِي حَقِّهِ تَعَالَى وَمَا يَسْتَحِيلُ وَمَا يَجُوزُ﴾

(ش) لا خفاء في صدق ما ذكره وتبع كلامه بالاستقراء يشهد له وليس الخبر كالبيان

(ص) ﴿وَأَمَّا قَوْلُنَا مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَدْخُلُ فِيهِ الْإِيمَانُ بِسَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمَلَائِكَةِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالْكِتَابُ السَّمَاوِيُّ وَالْيَوْمِ الْآخِرُ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ جَاءَ بِتَصْدِيقٍ جَمِيعِ ذَلِكَ﴾

(ش) لا شك أن تصديق سيدنا ومولانا محمد صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم في رسالته بحسب ما دللت عليه معجزاته التي لا حصر لها والاقرار بذلك يستلزم التصديق بكل ما جاء به من عند الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ومن جملة ما أتى به ما ذكرناهنا وكذا غير ذلك مما لا ينحصر كالبعث لعين هذا البدن لأمثله، وفتنة القبر وعذابه، والصراط، والميزان، والحوض،

والشفاعة ، ونحو ذلك مما يطول تتبعه وهو مفصل في الكتاب والسته  
وتأليف علماء الشريعة

﴿ص﴾ وَيُؤْخَذُ مِنْهُ وَجُوبُ صِدْقِ الرُّسُلِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ  
وَأَسْتَحَالَةُ الْكَذِبِ عَلَيْهِمْ. وَإِلَّا لَمْ يَكُونُوا رُسُلًا أُمْنَاءَ مَوْلَانَا الْعَالِمِ  
بِاخْتِصَائَاتِ جَلٍّ وَعَزٍّ وَأَسْتَحَالَةُ فِعْلِ الْمُنْهَيَّاتِ كُلِّهَا لِأَنَّهُمْ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ  
وَالسَّلَامُ أُرْسِلُوا لِيُعَلِّمُوا الْخَلْقَ بِأَقْوَالِهِمْ وَأَفْعَالِهِمْ وَسُكُوتِهِمْ فَيُزَمُّ أَنْ لَا  
يَكُونَ فِي جَمِيعِهَا مُخَالَفَةٌ لِأَمْرِ مَوْلَانَا جَلٍّ وَعَزٍّ الَّذِي اخْتَارَهُمْ عَلَى جَمِيعِ  
الْخَلْقِ وَأَمِنَهُمْ عَلَى سِرِّ وَحْيِهِ

﴿ش﴾ لاشك أن إضافة الرسول إلى الله تعالى تقتضي أنه جل وعز  
اختاره للرسالة كما اختار إخوانه المرسلين لذلك وقد علمت أن عليه تعالى  
محيط بما لا نهاية له وأن الجهل وما في معناه مستحيل عليه تعالى فلزَمَ أن  
تصديقه تعالى لهم مطابق لما عليه تعالى منهم من الصدق والامانة فيستحيل  
أن يكونوا في نفس الأمر على خلاف ما علم الله تعالى منهم ، وقد أمرنا بالاعتناء  
بهم عليهم الصلاة والسلام في أقوالهم وأفعالهم فلزَمَ أن يكون جميعها على  
وفق ما يرضاه مولانا جل وعز وهو المطلوب

﴿ص﴾ وَيُؤْخَذُ مِنْهُ أَيْضًا جَوَازُ الْأَعْرَاضِ الْبَشَرِيَّةِ عَلَيْهِمُ الَّتِي لَا تُوَدَّى  
إِلَّا نَقْصٌ فِي مَرَاتِبِهِمُ الْعَلِيَّةِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِذْ ذَاكَ لَا يَقْدَحُ فِي

رَسُولَهُمْ وَعَلَوْ مَنَزِلَتِهِمْ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى بَلْ ذَاكَ مِمَّا يَزِيدُ فِيهَا فَعَدِ أَنْضَحَ  
لَكَ تَضَمَّنُ كَلِمَتِي الشَّهَادَةِ مَعَ قَلَّةِ حُرُوفِهَا لِجَمِيعِ مَا يَجِبُ عَلَى الْمُسْلِمِ  
مَعْرِفَتُهُ مِنْ عَقَائِدِ الْإِيمَانِ فِي حَقِّهِ تَعَالَى وَفِي حَقِّ رُسُلِهِ عَلَيْهِمُ  
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

(شرح) لا شك أن عجز الكلمة المشرقة إنما أثبت له صلى الله عليه وسلم  
الرسالة لا الألوهية وفي معناه إثبات الرسالة لإخوانه المسلمين فلا يتمتع في  
حقهم عليهم الصلاة والسلام إلا ما يقدر في رتبة الرسالة ولا خفاء أن  
تلك الأعراض البشرية من الأمراض ونحوها لا تخل بشيء من مراتب الأنبياء  
والرسل عليهم الصلاة والسلام بل هي مما يزيد فيها باعتبار تعظيم أجرامهم من  
جهة ما يقارنهم من طاعة الصبر وغيره وفيها أيضا أعظم دليل على صدقهم  
وأنهم مبعوثون من عند الله تعالى وأن تلك الخوارق التي ظهرت على أيديهم  
هي بمحض ذكر خلق الله تعالى لها تصديقا لهم إذ لو كانت لهم قوة على اختراعها  
لدفعوا عن أنفسهم ما هو أيسر منها من الأمراض والجوع والحر والبرد  
ونحو ذلك مما سلم منه كثير ممن لم يتصف بالنبوة وفيها أيضا رفق بضعفاء  
العقول لئلا يعتقدوا فيهم الإلهية بما يرون لهم صلوات الله وسلامه على  
جميعهم من الخوارق والخواص التي خصهم الله تعالى بها ولهذا استدل تعالى  
على النصارى في قولهم بألوهية عيسى وأمه عليهما الصلاة والسلام بافتقارهما  
إلى الأعراض البشرية من أكل الطعام ونحوه فقال تعالى (لقد كفر الذين  
قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم) إلى قوله (ما المسيح ابن مريم إلا رسول

قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يا كلان الطعام ) ف سبحانه ما أعظم لطفه بخلقه جعلنا الله تعالى بمن علم فعمل وعمل فأخلص وأخلص فدام على ذلك إلى الممات ونجا من كل هول وتخلص . وقوله ( فقد اتضح لك إلى آخره ) كلام حق شاهده معه

( ص ) وَلَعَلَّهَا لِاخْتِصَارِهَا مَعَ اشْتِمَالِهَا عَلَى مَا ذَكَرْنَاهُ جَعَلَهَا الشَّرْعُ

تَرْجَمَةً عَلَى مَا فِي الْقَلْبِ مِنَ الْإِسْلَامِ وَلَمْ يَقْبَلْ مِنْ أَحَدِ الْإِيمَانِ إِلَّا بِهَا

( ش ) لا شك أنه عليه الصلاة والسلام قد خص بجوامع الكلم فتجد تحت كل كلمة من كلماته من الفوائد ما لا ينحصر فاختر لأمته في ترجمة الإيمان وما يرحون به في الجنان حيث شاؤوا هذه الكلمة المشرقة المسهلة حفظا وذكرها الكثيرة الفوائد علما وحسنا فما تعبوا فيه من تعلم عقائد الإيمان الكثيرة المفصلة جمع لهم ذلك كله في حرز هذه الكلمة المنيع وتمكنوا من ذكر عقائد الإيمان كلها بذكر واحد خفيف على اللسان ثقيل في الميزان ذي قدر لا يحاط به عند المولى الكريم العميم الإحسان ثم كل عقيدة من عقائد الإيمان لمن عرفها سيف صارم يقطع به ظهر إبليس وأعوانه ويقذف في القلب نورا ساطعا يكشف عنه ظلمات الآوهام ويفسل منها أدراته فجعل الشرع ذكر هذه الكلمة الخفيفة المشرقة جامعا لسيوف العقائد كلها محصلة لأنوار المعارف بأجمعها فهو ذكر واحد في اللفظ وفي الحقيقة هو أذكى أذكى كثيرة يقضى العارف بذكره مرة واحدة ما لا يقضيه غيره إلا في أزمنة متطاولة ، ثم تنبه أيها المؤمن لعظيم رحمة الله تعالى وإنعامه علينا بهذه الكلمة المشرقة التي لا يعلم عامة الناس عظيم قدرها إلا بعد الموت



في الآخرة وهو أن المكلف إنما ينجو من الخلود في النار إذا اتصف في آخر حياته بعقائد الإيمان التي تتعلق بالله تعالى وبرسوله عليهم الصلاة والسلام والغالب عليه في ذلك الوقت الهائل الضعف عن استحضار جميع عقائد الإيمان مفصلة فعليه الشرع بمقتضى الفضل العظيم هذه الكلمة السهلة العظيمة القدر حتى يذكر بها من غير مشقة تناله في ذلك الوقت الضيق الهائل جميع عقائد الإيمان بلسانه أو بقلبه واكتفى منه الشرع في هذا الوقت الضيق بمجرد ذكرها بحملة إذ طالما أدارها قبل ذلك على لسانه وقلبه مفصلة، ولهذا قال النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ( من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة ) وقال صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ( من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة ) فالأول فيمن يستطيع النطق والثاني فيمن لا يستطيعه والله تعالى أعلم . وكذا له أن يكتفى أيضا في جواب المملكين الكريمين في القبر بمجرد هذه الكلمة المشرقة حيث يمنعه مانع الهية والخوف من ذكر عقائد الإيمان لها مفصلة وقد ورد أنها يجتزآن منه بذلك وكيف لا يجتزآن منه بهذا الجواب العظيم وقد ذكر لها المؤمن في هذه الكلمة مع اختصارها جميع عقائد الإيمان على التمام فإوسع كرم مولانا جل وعز على المؤمن وأغزر نعمه وألطف حكمه ، جعلنا الله سبحانه وتعالى من عرف قدر نعمه فشكرها ، ومن شكرها فقبل منه ذلك الشكر ، ووجد عظيم بركتها دنيا وأخرى بجاه سيدنا ومولانا محمد صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم

(ص) فَقَلِيَ الْعَاقِلُ أَنْ يُكْثَرَ مِنْ ذِكْرِهَا مُسْتَحْضِرًا لِمَا احْتَوَتْ

عَلَيْهِ مِنْ عَقَائِدِ الْإِيمَانِ حَتَّى تَمْتَزَجَ مَعَ مَعْنَاهَا بِلَحْمِهِ وَدَمِهِ فَإِنَّهُ يَرَى

لَهَا مِنَ الْأَسْرَارِ وَالْعَجَائِبِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى مَا لَا يَدْخُلُ تَحْتَ حَصْرِ  
وَبِاللَّهِ تَعَالَى التَّوْفِيقُ لِأَرْبٍ غَيْرِهِ وَلَا مَعْبُودَ سِوَاهُ نَسْأَلُهُ سُبْحَانَهُ أَنْ  
يَجْعَلَنَا وَأَحِبَّتَنَا عِنْدَ الْمَوْتِ نَاطِقِينَ بِكَلِمَةِ الشَّهَادَةِ عَالَمِينَ بِهَا وَصَلَّى اللَّهُ  
عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ عَدَدَ مَا ذَكَرَهُ الذَّاكِرُونَ وَغَفَلَ عَنْ ذِكْرِهِ  
الْغَافِلُونَ وَرَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ أَجْمَعِينَ وَعَنِ التَّابِعِينَ  
لَهُمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ وَسَلَامٌ عَلَى جَمِيعِ الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ  
الْعَالَمِينَ

(ش) قد آن لنا أن نذكر في شرح هذه الجملة الفصول الأربعة التي كنا  
وعدنا بذكرها هنا وهي بقية الفصول السبعة المتعلقة بهذه الكلمة المشرفة :  
أما الفصل الأول من الأربعة ففي بيان حكم هذه الكلمة ، فاعلم أن الناس  
على ضربين : مؤمن ، وكافر . أما المؤمن بالأصالة فيجب عليه أن يذكرها مرة  
في العمر بنوى في تلك المرة بذكرها الوجوب وإن ترك ذلك فهو عاص  
وإيمانه صحيح والله أعلم ، ثم ينبغي له أن يكثر من ذكرها بعد أداء الواجب  
كما أشرنا إلى ذلك بقولنا في أصل العقيدة ( فعلى العاقل أن يكثر من ذكرها  
مستحضرا لما احتوت عليه ) ويعرف معناها أولا لينتفع بذكرها دنيا وأخرى  
وأما الكافر فذكره لهذه الكلمة واجب شرط في صحة إيمانه القلبي مع القدرة  
وإن عجز عنها بعد حصول إيمانه القلبي لمفاجأة الموت له ونحو ذلك سقط

عنه الوجوب وكان مؤمناً ، هذا هو المشهور من مذاهب العلماء أهل السنة .  
وقيل لا يصح الإيمان بدونها مطلقاً ولا فرق في ذلك بين المختار والعاجز ،  
وقيل يصح الإيمان بدونها مطلقاً وإن كان التارك لها اختياراً عاصياً كما في حق  
المؤمن بالأصالة إذا نطق بها ولم ينو الوجوب ، ومنشأ هذه الأقوال الثلاثة  
الخلاف في هذه الكلمة المشرقة ، هل هي شرط في صحة الإيمان أو جزء منه  
أو ليست بشرط فيه ولا جزء منه والأول هو المختار

وأما الفصل الثاني من الأربعة ففي بيان فضلها . فاعلم أنه لو لم يكن في بيان  
فضلها إلا كونها علماً على الإيمان في الشرع تعصم الدماء والأموال إلا بحقتها  
وكون إيمان الكافر موقوفاً على النطق بها ، لكان كافياً للعقلاء ، كيف وقد  
ورد في فضلها أحاديث كثيرة ، فمنها قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى  
آله وسلم ( أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له )  
رواه مالك في الموطأ ، زاد الترمذى في روايته ( له الملك وله الحمد وهو على  
كل شيء قدير ) وروى هو والنسائي أنه صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم  
قال ( أفضل الذكر لا إله إلا الله وأفضل الدعاء الحمد لله ) وروى النسائي أنه  
صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم قال ( قال موسى عليه الصلاة والسلام  
يارب علني ما أذكرك به وأدعوك به فقال يا موسى قل لا إله إلا الله قال موسى  
عليه الصلاة والسلام يارب كل عبادك يقولون هذا قال قل لا إله إلا الله  
قال لا إله إلا أنت إنما أريد شيئاً تخصني به قال يا موسى لو أن السموات  
السبع وعامرهن غيري والأرضين السبع في كفة ولا إله إلا الله في كفة  
لمالت بهن لا إله إلا الله ) وقال صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ( يؤتى  
برجل إلى الميزان ويؤتى بتسعة وتسعين سجلاً كل سجل منها مد البصر  
فيها خطاياه وذنوبه فتوضع في كفة الميزان ثم تخرج بطاقة مقدار الأنملة

فيها شهادة أن لا إله إلا الله محمد رسول الله فتوضع في الكفة الأخرى  
 ترجح بخطايه وذنوبه ( وروى الترمذى أن النبي صلى الله تعالى عليه وعلى  
 آله وسلم قال ( التسييح نصف الإيمان والحمد لله تملأ الميزان ولا إله إلا الله  
 ليس لها دون الله حجاب حتى تخلص إليه ) وقال صلى الله تعالى عليه وعلى  
 آله وسلم ( ما قال أحد لا إله إلا الله مخلصاً من قلبه إلا فتحت له أبواب السماء  
 حتى يفضى إلى العرش ما اجتبت الكبائر ) وقال لأبي طالب ( يا عم قل لا إله  
 إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله ) وقال صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم  
 ( أمرت أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم  
 وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله ) وقال صلى الله تعالى عليه وعلى آله  
 وسلم ( أنا أنى أت من ربى فأخبرنى أنه من مات يشهد أن لا إله إلا الله  
 وحده لا شريك له دخل الجنة فقال له أبو ذر وإن زنى وإن سرق قال وإن  
 زنى وإن سرق ) وقال صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ( من دخل القبر  
 بلا إله إلا الله خلصه الله من النار ) وقال صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم  
 ( أسعد الناس بشفاعتى يوم القيامة من قال لا إله إلا الله خالصاً مخلصاً من  
 قلبه ) وقال صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ( من مات وهو يعلم أن لا إله  
 إلا الله دخل الجنة ) وعن عتب بن مالك رضى الله عنه قال غداً على رسول  
 الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم فقال ( لن يوافى عبد يوم القيامة بقول  
 لا إله إلا الله يبتغى بها وجه الله إلا حرمه الله على النار ) وعنه صلى الله تعالى  
 عليه وعلى آله وسلم أنه قال ( مفتاح الجنة لا إله إلا الله ) وروى أنس ( أن لا إله  
 إلا الله ثمن الجنة ) وعنه صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ( من لقن عند  
 الموت لا إله إلا الله دخل الجنة ) وعنه صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم  
 ( لقنوا موتاكم لا إله إلا الله فإنها تهدم الذنوب هدماً قالوا يا رسول الله فإن

قالها في حياته قال هي أهدم وأهدم ) وفي مسند البزار عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ( من قال لا إله إلا الله نفعت يوم ما من دهره أصابه قبل ذلك ما أصابه ) وفي الإحياء قال عليه الصلاة والسلام ( لو جاء قاتل لا إله إلا الله صادقا بقراب الأرض ذنوبا غفر له ذلك ) وفيه أيضا وقال صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ( ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة في قبورهم ولا في نشورهم كأنى أنظر إليهم عند الصيحة ينفضون رؤسهم من التراب ويقولون الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور ) وفيه قال أيضا لآبى هريرة رضي الله تعالى عنه ( يا أبا هريرة إن كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة إلا شهادة أن لا إله إلا الله فإنها لا توضع في ميزان لأنها لو وضعت في ميزان من قالها صادقا ووضعت السموات السبع والأرضون السبع وما فيهن كانت لا إله إلا الله أرجح من ذلك ) وفيه وقال ( من قال لا إله إلا الله مخلصا دخل الجنة ) وقال ( لتدخلن الجنة كلكم إلا من تأبى وشرد عن الله شرود البعير عن أهله قيل يا رسول الله من الذى تأبى قال من لم يقل لا إله إلا الله فأكثر من قول لا إله إلا الله قبل أن يحال بينكم وبينها فإنها كلمة التوحيد وهى كلمة الإخلاص وهى كلمة التقوى وهى الكلمة الطيبة وهى دعوة الحق وهى العروة الوثقى وهى ثمن الجنة ) وفيه وقال تعالى ( هل جزاء الإحسان إلا الإحسان ) فقل الإحسان فى الدنيا قول لا إله إلا الله وفى الآخرة الجنة لمن قالها وكذا قوله عز وجل ( للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ) وفيه يروى ( أن العبد إذا قال لا إله إلا الله أتت على صحيفته فلا تمر على خطيئة إلا محنتها حتى تجد حسنة مثلها فتجلس إلى جنبها وفى كتاب عبد الغفور عن أبى هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ( إن لله تبارك وتعالى عمودا من نور بين يدي

العرش فإذا قال العبد لا إله إلا الله اهتز ذلك العمود ، فيقول الله تبارك وتعالى له اسكن فيقول كيف أسكن وأنت لم تغفر لقاتلها ، فيقول قد غفرت له ( فيسكن عند ذلك ) وفيه عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله أوصني فقال ( أوصيك بتقوى الله فإذا عملت سيئة فأتبعها بحسنة تمحها ، قلت يا رسول الله أمن الحسنات لا إله إلا الله ؟ قال هي من أفضل الحسنات ) وفيه عن كعب ( أوحى الله إلى موسى في التوراة لولا من يقول لا إله إلا الله لسلطت جهنم على أهل الدنيا ) وفيه وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ( من قال لا إله إلا الله ثلاث مرات في يومه كانت له كفارة لكل ذنب أصابه في ذلك اليوم ) وفيه وذكر عن ابن أبي الفضل الجوهري قال ( إذا دخل أهل الجنة الجنة سمعوا أشجارها وأطيارها وأنهارها وجميع ما فيها يقولون لا إله إلا الله ، فيقول بعضهم لبعض كلمة كنا نعفل عنها في الدنيا . وفيه وحدث أيضا قال : يهتز العرش ثلاث لقول المؤمن لا إله إلا الله وللكلمة الكافر إذا قالها وللغريب إذا مات في أرض غربة . وعن بعض الصحابة رضى الله عنهم : من قال لا إله إلا الله خالصا من قلبه ومدّها بالتعظيم غفر له أربعة آلاف ذنب من الكبائر ، قيل فإن لم يكن له هذه الذنوب قال غفر له من ذنوب أبويه وأهله وجيرانه ، وذكر عياض في المدارك عن يونس بن عبد الأعلى أنه أصابه شيء فرأى في منامه قائلا يقول له اسم الله الأكبر لا إله إلا الله ، فقالها ومسح على ما وجدته من الأذى فأصبح معافى : وذكر ابن الفاكهاني أن ملازمة ذكرها عند دخول المنزل ينفي الفقر . وفضل هذه الكلمة كثير لا يمكن استقصاؤه ، ولهذا اختار الأئمة ملازمة هذا الذكر في كل حال حتى إن منهم من لا يفتر عنه ليلا ولا نهارا ، ومنهم من يذكره بين اليوم واليلة سبعين ألف مرة ، وأهل التسبب والمشتغلون بالخدمة

والصنائع اثني عشر ألف مرة، وروى أن من قالها سبعين ألف مرة كانت له فداء من النار. وقد ذكر الشيخ أبو محمد عبد الله بن أسعد اليافعي البني الشافعي في كتابه الإرشاد والتطهير في فضل ذكر الله تعالى وتلاوة كتابه العزيز عن الشيخ أبي زيد القرطبي أنه قال: سمعت في بعض الآثار أن من قال لا إله إلا الله سبعين ألف مرة كانت فداءه من النار. فعملت على ذلك رجاء بركة الوعد أعمالا إذخرتها لنفسي وعملت منها لأهلي وكان إذ ذاك بيت معنشاب كان يقال إنه يكشف في بعض الأوقات الجنة والنار وكان في نفسي منه شيء فاتفق أن استدعانا بعض الإخوان إلى منزله فبينما نحن نتناول الطعام والشاب معنا إذ صاح صيحة منكرة واجتمع في نفسه وهو يقول يا عم هذه أمي في النار وهو يصيح بصياح عظيم لا يشك من سمعه أنه عن أمر قلبا رأيت ما به قلت في نفسي اليوم أجرب صدقه فألهمني الله تعالى السبعين ألفا ولم يطلع على ذلك أحد إلا الله تعالى فقلت في نفسي الأثر حق والذين رويوه لنا صادقون اللهم إن السبعين ألفا فداء هذه المرأة أم هذا الشاب من النار فما استتممت الخاطر في نفسي إلا أن قال يا عم ها هي أخرجت الحمد لله فحصلت لي قائدتان إيماني بصدق الأثر وسلامي من الشاب وعلى بصدقه انتهى. وإلى التحريض على التكثير من ذكر هذه الكلمة المشرفة ليفوز الذاكر بمظيم فضلها أشرت بقولي في أصل العقيدة (فعلى العاقل أن يكثر من ذكرها) ولما كان تحقيق هذا الخير العظيم لذكر هذه الكلمة موقوفا على فهم معناها أولا، ثم استحضاره عند ذكرها ولو بطريق الإجمال ثانيا، قيدت في أصل العقيدة ذكرها بقولي (مستحضر المعناها) بعد أن شرحت لك معناها في أصل العقيدة شرحا لم أر من سمح به على تلك الصفة المذكورة فيها على حسب ما ألهم إليه المولى الكريم جل جلاله فاسرح يامن من الله تعالى عليه بفضله بحفظ هذه العقيدة المباركة إن شاء

الله تعالى في رياض الجنة حيث شئت وكيف شئت فقد تمكنت بحفظها من مفتاح الجنة على أكمل وجه فقرر بذلك عينا واشكر الله تعالى على جميع إفضاله عليك بما يتحسر عليه في الآخرة كثير ممن لم يوفق لما وفقت نسأله سبحانه أن يجعلنا وإياك في الدنيا والآخرة من خيار أهل لا إله إلا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

(الفصل الثالث من الفصول الأربعة في بيان كيفية ذكر هذه الكلمة المشرقة على الوجه الأكمل) فاعلم أن ذا كر هذه الكلمة المشرقة على كل حال بقصد القرية يحصل له الثواب لكن الأكل الذي ترد به على القلب المواهب الإلهية والفتوحات الربانية، وأمطار الرحمة الغيية الدنية، التي يقصر عنها الوصف أن يعظم لذا كر ما عظم الله تعالى وأن يحسن أدبه مع ما شرف مولانا جل وعز وقد علمت أن هذه الكلمة من أفضل الأذكار وأشرها عند الله تعالى، فينبغي للدؤمن أن يعتنى بشأنها فيه فيتوضأ لها ويلبس ثيابا طاهرة ويقصد موضعا طاهرا كما يقصده للصلاة فيه وليتحرر الانفراد والخلوة عن الخلق ما استطاع ويقصد الأزمنة المشرقة كما بعد الفجر إلى طلوع الشمس وبعد العصر إلى غروبها أو ما يتمكن منه من بعض ذلك وبين العشامين والسحر ثم يستقبل القبلة ويفتح ورده أولا بالاستغفار ولو مائة مرة ليغسل باطنه من أدران المعاصي ليتبها لتحليلته بما يرد عليه بعد ذلك من أنوار بقية أوراده ثم ليتبع إثر ذلك صلاة على النبي صلى الله عليه وآله وعلى آله وسلم ولو خمسمائة مرة ليستنير بها باطنه ويتبها لحمل ما يرد عليه بعد ذلك من سر التهليل ويقصد بذلك كله امتثال أمر الله سبحانه وتعالى وطلب رضاه والذي يعينه على إحضار قلبه وقصد القرية في هذه الأذكار أن يذكر على قلبه أمر مولانا جل وعز بكل واحد منها ليستشعر قلبه هبة الأمر بمعرفة من صدر منه وكيفية ذكر ذلك



على القلب أن يتعوذ أولاً بالله عز وجل من الشيطان الرجيم قاصداً التلاوة لقوله تعالى (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) ثم ليتل إثر التعوذ قوله تعالى (وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيراً وأعظم أجراً واستغفروا الله إن الله غفور رحيم) فاذا فرغ من تلاوة هذه الآية استشعر القلب على ذلك خطاب المولى الكريم جلّ جلاله وطلبه بفضله من العبد الضعيف الفقير الحقير الاستغفار واللجأ إلى مولاه الرحيم الرحمن العزيز الغفار ، فذاب عند ذلك من شدة الحياء من المولى الكريم واحتقر نفسه إذ لم يرها أهلاً لخطاب من أوجد الكائنات كلها واقتار جميعها إليه وهو الغنى بالإطلاق ذو الفضل العظيم . فعند ذلك يادر بلسانه وهو يردد من شدة الهيبة والخجل والتعظيم قائلاً ليلىك مولاي وسعديك والخير كله في يديك وهذا عبدك الضعيف الذليل عليك معزله في طهارة باطنه وظاهره يقول بتوفيقك امثالاً لأمرك مستعينا بك اللهم إني أستغفرك يا مولاي وأتوب إليك من جميع الصفات والكبائر وهواف الخواطر أو نحو ذلك من عبارات الاستغفار وليختر منها ما يراه قوى التأثير في باطنه ثم يتأدى حتى يتم ورده من الاستغفار فاذا آتمه حمد الله تعالى ثلاثاً أو سبعاً أو نحو ذلك مستحضراً قدر النعمة التي وفقه المولى الكريم لبديتها وتمامها حتى غسل من القلب أدرانها وكشف عنه دخان الذنب ورائه يقول في هيئة ذلك : الحمد لله الذى أنعم علينا بنعمة الإيمان والإسلام وهدانا بسيدنا ومولانا محمد عليه من الله تعالى أفضل الصلاة وأزكى السلام الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق ثم ليشرع إثر ذلك في التعوذ على ماسبق وليتل أثره على قلبه قوله تعالى (إن الله ولائكم يملكون على النبي يأبىها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً) فعند ذلك يستحضر القلب عظيم فضل سيدنا ومولانا

محمد صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم عند الله تعالى وأنه حاز عنده منزلة لا يمكن أن تلحق ، إذ مولانا جلّ وعزّ على ما هو عليه من الجلال والكمال يخبر أنه يصلى بنفسه على سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم وكذلك ملائكته الكرام عليهم الصلاة والسلام على ما هم عليه من الكثرة والشرف يتولون إلى الله تعالى بالصلاة على حبيبه ومصطفاه من جميع خلقه محمد صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم فيفرح عند ذلك العبد الضعيف الفقير إذ تفضل عليه مولاه بأن أدخله بهذا الخطاب الجسيم ، وما احتوى عليه من الأمر العظيم في روضة التقرب إلى حبيبه وأفضل خلقه عنده ، عليه من مولانا جلّ وعلا أفضل الصلاة وأزكى التسليم ، فحينئذ يبادر بلسانه وهو يبتهج فرحاً عظيماً فضل مولاه جلّ وعلا عليه إذ فتح له الباب إلى التوصل منه إلى أعظم الوسائل عنده سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وآله وسلم فقال مجيباً لهذا الأمر الجليل ليك مولاي وسعديك والخير كله في يدك وها هو العبد الفقير الحقير راكن لمنيع جنابك متوسل إليك بأفضل أحبابك صلى الله عليه وآله وسلم يقول بتوفيقك بمثلاً لأمرك ومستعيناً بك في جميع أموره اللهم صل على سيدنا محمد نبيك ورسولك ودليلك صلاة أرقى بهما راقى الاخلاص وأنال بها غاية الاختصاص وسلم تسليماً . عدد ما أحاط به عليك وأحصاه كتابك أو غير ذلك من كفيات التصليات التي تليق بجلاله ثم يتبادى على ذلك مستحضراً لصورته صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم التي ليس ثمّ في المخلوقات مثلاً في الجمال مستشعراً عظيم حرمة عند العلى ذى الجلال ذا كرا عظيم شفقتة ورأفته بالمؤمنين وشدة اهتباله بهم في حياته وبعد مماته والسعى في مرأشدهم وإنقاذهم من كل هول دنيا وأخرى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم وعلى سائر أنبيائه ورسوله أجمعين ليتربى بذلك عظيم محبته في قلبه ويتشعشع أنوار حسن الاتباع في ظاهره ولبه فإذا

فرغ من ورده بالصلاة عليه صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم حمد الله تعالى أيضا على التوفيق لبده ذلك وتمامه ليقيد بالشكر هذه النعمة العظمى خشية السلب عليها وأقل ذلك ثلاث أوسيع . ثم ليشرع إثر ذلك في التعوذ قاصدا التلاوة ثم ليتلو أثره قوله تعالى فاعلم أنه لا إله إلا الله ، ثم ليجب أمر مولانا العزيز بقوله ليك مولاي وسعديك والخير كله في يدك وهاهو العبد الفقير الحقير يوحذك بالتهليل منخلعا من كل شرك ومن كل تغيير وتبدل بقوله مخلصا من قلبه ذا كرا لربه لا إله إلا الله محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم إلى آخر دور سبخته من التهليل وليعد التعوذ والتلاوة في أول كل دور منها وإن اجتزأ بالمرة الأولى فلا بأس ، وليحافظ الذاكر على إحضار قلبه لمعنى التهليل ليفوز بشمراته ويستضيء قلبه بعظيم أنواره وتحصل له الحرية العظمى من رقه لشيء من الكائنات ويتحلى بالرتبة العليا والشرف الأسمى باستناده علما وحالا ظاهرا وباطنا إلى مولاه المنفرد بالملك والتدبير الذي لا نافع ولا ضار سواه على العموم تبارك وتعالى نعم المولى ونعم النصير لهذا كانت هذه الكلمة المشرفة جامعة بين التحلية والتخلية فيتخلى الذاكر أولا من قلبه ويطرد عنه جميع الخواطر الوهمية وجميع الكائنات التي استبعدته من جاه ومال ونساء وبين ودينار ودرهم ومدح وذم ونحو ذلك بقوله لا إله إلا الله . أى ليس ثم سوى مولانا جل وعز من جميع الكائنات على العموم من هوغنى في نفسه أو يفتقر إليه في أثر ما حتى يستحق أن يعبد أو يخاف أو يعول عليه في أثر ما . بل جميعه عاجزا أتم العجز عن إيصال أمر ما . إلى نفسه أو إلى غيره فوجب طرد جميعها من القلب إذ وجودها كعدمها بلا شك ولا ريب وما وجد مع بعض تلك الأمور المخلوقة كالطعام والشراب والمياه والثياب والنساء والبين والأموال والنيران والسلاح والأسود والحيات والظلة والجنّة والنار من

المصالح والذات ومن المفاقد والآلام فليس منها أصلاً ولا يعول عليها في شيء من ذلك ولا غيره فالالتفات إلى شيء منها عي وظلمة عظيمة وحالة سيئة غير مستقيمة وسفاه قوى وخصلة ذميمة وقد شدت النتن تجب المبالغة في غسله من البال ليتبها القلب للتجلى بالنور الزكي اللامع من معرفة العلي ذي الجلال فلما غسل الذاكر قلبه بذلك النني القوى العام وصلى على الكونين صلاته على الميت المعلوم أربعا وختم بالسلام حلاه حينئذ بزينة الدخول في حضرة الملك السلام فقال قول المضطر الآواه اليأس يأساً قطعياً دائماً من كل ماسوى مولاه إثر نني لا إله إلا الله ولما ابتهج قلبه بنور الحقيقة وكان الاتفاء بها موقوفاً على القيام برسوم الشريعة وذلك لا يكون إلا بالإيمان على ذكر صاحبها المبلغ لها عن الله تعالى سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم عليه وعلى آله وسلم احتاج الذاكر بعد كلمة التوحيد الدالة على الحقيقة أن يشفعها بإثبات رسالة سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم ليحفظ نور توحيده بإدخاله في منبع حرز الشريعة فلهذا يقول الذاكر إثر لا إله إلا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وهكذا ينبغي في كل ذكر من أذكار الله تعالى أن لا يغفل المؤمن فيه عن ذكر سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم إما بأن يصلى عليه إثره أو يقرّ برسالاته مع الصلاة عليه صلى الله عليه وعلى آله وسلم أو نحو ذلك مما يوجب تعظيمه والتمسك بأذياله إذ هو صلى الله عليه وعلى آله وسلم باب الله الأعظم الذي لا ينال كل خير دنياً وأخرى إلا بالتعلق به فمن غفل عن ذكره والتمسك بشريعته صلى الله عليه وعلى آله وسلم لم ينل مقصده وكان مرمياً في سجن القطيعة محروماً من خير الدنيا والآخرة وسيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم هو دليل الخلق إلى الله تعالى فكيف

يصل إلى الله تعالى من غفل عن ذكر دليله وقد قال بعض من طبع الله تعالى على قلبه من يتعاطى التصوف وليس هو من أهله مقالة قريية من الكفر أو هي الكفر بعينه أن الاكثار من ذكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم حجاب عن الله تعالى وقد سلك بعض الضالين مثل هذه العبارة فقال إذا أفردت التهليل عن إثبات الرسالة كان أبلغ وأسرع في تأثير معنى التوحيد واحتج لضلاله وتسويل شيطانه بأن قال للتهليل معنى ولا إثبات الرسالة معنى وإذا اختلف المعاني على الباطن ضعف التأثير وبعدت الثمرة قال وإنما يحتاج إلى وصل الذكرين عند الدخول في الاسلام ، قال بعض الأئمة الراستخين رضى الله تعالى عنهم : وهذه المقالة والعياذ بالله تعالى من الفتن التي لا مورد لها غير النار ، ولا عقي لها سوى دار البوار ، وما ذاك إلا مسكر واستدراج إلى رفض الشريعة والانحلال من ربقتها وتعطيل رسومها ولو علم هذا الضال ما تحت قوله محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم من الأسرار التوحيدية ، والحكم التهليلية ، لا تقشع عنه ذلك العمى فأصاب المرمى اه اللهم أعزنا من الفتن ما ظهر منها وما بطن بجاه سيدنا ومولانا محمد صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم صلاة وسلاما فصل بهما مع الأحبة بفضل الله تعالى إلى الفردوس الاعلى والتمتع هناك في جواره تعالى بنفيس تلك المواهب والمئن ( الفصل الرابع من الفصول الأربعة في بيان الفوائد التي تحصل لذاكر هذه الكلمة المشرقة على الوجه الاكمل مع المواظبة ) اعلم أن المواظبة على ذكر الكلمة المشرقة على الوجه الذى ذكرناه أولا يحصل فوائد كثيرة : منها ما يرجع إلى محاسن الاخلاق الدينية ، ومنها ما يرجع إلى الكرامات التي هي خوارق العادات . أما الاول : فمنها اتصافه بالزهد ونفى به خلوة الباطل من الميل إلى فان ، وفراغ القلب من الثقة بزائل ، وإن كانت اليد مغمورة

بمتاع حلال فعلى سبيل العارية المحضة ، وتصرفه فيه بالأذن الشرعى تصرف  
الوكالة الخاصة ينتظر العزل عن ذلك التصرف بالموت أو غيره مع كل نفس  
وذلك ينشأ عن النفس التعلق بما لا بدّ من زواله ، ومنها التوكل وهو ثقة  
القلب بالوكيل الحق بحيث يسكن عن الاضطراب عند تعذر الأسباب ثقة  
بمسبب الأسباب ولا يقدح فى توكله تلبس ظاهره بالأسباب إذا كان قلبه  
فارغا منها بحيث يستوى عنده وجودها وعدمها . ومنها الحياء بتعظيم الله  
عز وجلّ بدوام ذكره والتزام نبيه وأمره والامساك عن الشكوى به إلى  
العجزة والفقراء غيره . ومنها الغنى وهو غنى القلب بسلامته من قن الأسباب  
فلا يعترض على الأحكام بلو ولا بلبل لعلبه بمن صدرت منه جلّ وعز المنفرد  
بالخلق والتدبير الملك الوهاب ومنها الفقر وهو نقص يد القلب من الدنيا  
حرصا وإكثارا لقطعه بأن حاجته ليست عند شيء منها وسكوت اللسان عنها  
بالكلية مدحا وذما . ومنها الايثار على نفسه بما لا يذمه الشرع . ومنها الفتوة  
وهى التجافى عن مطالبة الخلق بالاحسان إليه ولو أحسن إليهم لعلبه بأن  
إحسانه وإساءتهم إليه كل ذلك مخلوق له تعالى والله خلقكم وما تعملون فلم  
يرل نفسه إحسانا حتى يطلب عليه جزاء ولم ير لهم إساءة حتى يذمهم عليها اللهم  
إلا أن يكون الشرع هو الذى أمر بذمهم أو معاقبتهم فيفعل حينئذ ما أمر  
به الشرع ليقوم بوظيفة التعبد فقط وهذه الفتوة هى فوق المسألة ومنها  
الشكر وهو إفرااد القلب بالثناء على الله تعالى ورؤية النعم منه فى طلى النعم  
والفوائد كثيرة ومن أرادها فليجتهد فى أسبابها فيعرفها بالذوق ، وأما  
النوع الثانى من الفوائد وهو ما يرجع إلى الكرامات ففها وضع البركة فى  
الطعام ونحوه حتى يكثر القليل ويكفى اليسير وهذا مشاهد لأولياء الله تعالى  
كثيرا ومنها تيسير دنائير أودرام أو كليهما أو غير ذلك مما تدعو إليه الحاجة

وقد كان بعض المشايخ في أول أمره حرارا فتعذر عليه شغل الحرارة تعذرا شرعيا فكان إذا قضى وظيفة ذكره يرفع رأسه فيجد في حجره درهما يشتري به قوت ذلك اليوم وتقل عن الشيخ أبي عبد الله التاودي أنه احتاج كسوة لاولاده وزوجته وكان كثير الاولاد فاشترى شقة وذهب بها إلى الخياط وأعطاه طرفها الواحد وأمسك تحته الطرف الآخر فجعل الخياط يجذبها ويفصل منها شيئا بعد شيء حتى صنع أثوابا عدة تشهد العادة بأن ذلك لا يكون من شقة واحدة فظال ذلك على الخياط فقال له ياسيدي هذه الشقة ما تم أبدا فقال له الشيخ خوف الفتنة قد تمت ورمى له بياقها من تحته ، وكان بعض المشايخ لا ينتصب لذكر ولا للصلاة على سجداته في خلوته إلا ويخلق الله له على سجداته وتحتها دراهم جددا وكان له عائلة وأولاد فكان معشر أولاده إذا رأوه يأخذ في التوجه للصلاة والذكر يحقدون به يترقبون انفصاله فإذا انفصل التقطوا تلك الدراهم فنههم المقل ومنهم المكثر وداوموا على ذلك حتى تحدثوا به وشاع الحديث فانقطع ذلك . ومنها أن ينكشف له عن حقيقة ما يريد استعماله من الطعام فيعرف حلاله من حرامه ومن متشابهه بأمارات يجدها إما من باطنه أو من ظاهره أو من غيره وكرامات هذا الباب كثيرة لا تحصى إلا أن المؤمن لا ينبغي أن يقصدها بشيء من طاعته وإلا دخل عليه الشرك الخفي ومكر به والعياذ بالله إذ هي من جملة ما يجب أن يصنى منها قلبه عند ذكر كلمة التوحيد فليقطع التفاته إليها بالكلية وليكن مقصده رضا مولاه الذي لا خلف له منه ولا غنى لمخلوق عنه وكشف الحجاب عن عيني قلبه حتى يتنزه في ذلك الجلال العديم المثال ويوجهه مولاه بعجائب وأسرار لا يمكن أن يعبر عنها المقال ، اللهم افتح لنا في ذلك وزدنا من فضلك دنيا وأخرى بأرحم الراحمين بحاج سبيد الأولين والآخرين نينا ومولانا محمد

صلى الله عليه وسلم وعلى إخوانه من النبيين والمرسلين وعلى جميع الملائكة المقربين . وإلى فضل هذه الكلمة وما يحصل إذا كررها من الفوائد أشرت بقول في أصل العقيدة ( فإنه يرى لها من الأسرار والعجائب ما لا يدخل تحت حصر ) وهذا الفصل الرابع هو آخر السبعة الفصول المتعلقة بكلمة التوحيد جعلناها سبعة تفاؤلا ورجاء من المولى الكريم جل وعلا أن يجعلها لنا وجميع أحببتنا حسنا حصينا وحجابا منيعا من التعذيب بشئ من دركات النار السبع كما أننا ختمنا هذه العقيدة وشرحناها بتحقيق معنى كلتي الشهادة نرجو به من مولانا جلّ وعلا أن يختم لنا وجميع أحببتنا وإخواننا في الدين بأفضل درجات الإيمان ويجمع شملنا وشملهم إثر الموت مع أوليائه المقربين أهل النعيم المقيم والروح والريحان . ولنختم هذا الشرح المبارك إن شاء الله بأدعية مباركة فنقول :

الحمد لله الكريم الوهاب ، المعطى النعم الجليلة لمن شاء بمحض فضله لا لسبب من الأسباب ، الفاتح بصائر القلوب بجوده حتى خرقت بنورها حجب الكائنات كلها وظفرت بمنتهى الآراب . والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا محمد صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم معدن الكمالات ، والوسيلة العظمى دنيا وأخرى لنيل المنى والحاجات ، وينبوع الفضائل وأساس جميع الخيرات ، المشرف على كل مخلوق لله تعالى في الأرض والسموات ، ورضى الله تعالى عن آله وصحبه الذين هم بعد غيبته ولحوقه بالرفيق الأعلى الأنجم الزاهرات ، والذين هم القدوة للخلائق بعده وهم خير الأئمة الأئمة الهداة وعن التابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم يبعث الله العظام الرفات ، ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ، ربنا ظلمنا أنفسنا ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لنا مغفرة من عندك وارحمنا إنك أنت الغفور الرحيم ، ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين ونجنا برحمتك من القوم



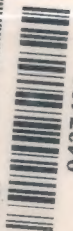
الكافرين ، اللهم يا غياث المستغيثين ، وملجأ ذوى الفاقات الملهوفين ، أسألك يا أرحم الراحمين يا ذا الجلال والاكرام أن تجعلنا فى الدنيا والآخرة من خيار أهل لا إله إلا الله ومن خيار أهل معرفتك وأن تمتعنا إثر الموت مع الأحبة فى جنة الفردوس بجلال نعمك وجمال رؤيتك ، وأن تغفر لنا جميع ذنوبنا بلا عقوبة ولا محنة ، وأن تؤدى عنا جميع تبعاتنا بمحض فضلك بلا خزى دنيا وآخرى يا ذا الفضل والمنة ، اللهم لك الحمد وإليك المشتكى من أنفسنا ومن عوائق قد عسر معها فى هذه الأزمنة الصعبة النجاة فأمننا يا مولانا من ضررها فى ديننا ودنيانا حالا ومآلا حتى نفوز بأعظم رضوانك فى الحياة وبعد الممات اللهم يا أرحم الراحمين إنه قد أسرتنا الأوهام والهوى وضعت عن النهوض إلى التمتع بمنيع جنابك العلى منا القوى وقد اشتد علينا وثاق القلوب ، وأضعفها وأعمى عنها توالى ظلمات المعاصى عليها وتراكم ران الذنوب ، فقلوبنا تبكى وتندب وإن ضحك منا اللسان وتريد النهوض إلى نيل الكمالات شوقا إليه فيمنعها الأسر والعمى ولا تساعدنا عليه القوى ولا النفس ولا الأركان فصرنا يا مولانا مطروحين فى مضيق بين الآفات مكبلين فيه بقل قيود الشهوات ، فإذا الفضل العظيم الذى لا يحد ولا يعلى ولا يقاس بمكيال ولا ميزان ، فإذا الكرم العميم الذى فاض على العوالم كلها حتى طمع فيه القريب ومن هو فى غاية البعد والخسران ، قد أمرتنا يا ذا الجلال والإكرام على لسان نبيك ورسولك سيدنا ومولانا محمد صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم بفكك العانى وإنفاذه من الأسر الذى ضرره يسير وعرض فان ، فتحن يا مولانا العانون حقيقة الخائفون الانقطاع عما يدوم من الخير العظيم مما حبرت به أوليائك فى أعلى الجنان ، ولا عوض له من الفوز منك بجميل الرضوان ، من على قلوبنا وذواتنا المأسورة والمحبوسة

عن التمتع بلذيق حضرة جلالك التي لا يملك الصبر عنها بما به أمرتنا يا كريم يا وهاب  
يا رحيم يا رحمن ، يا من ليس معه في تدبير ملكه ثان اللهم اغفر لنا ولا آبائنا ولا مهاتنا  
ولا شياخنا وإخواننا وأحبتنا وذرياتنا واجمع شملنا وشملهم بلا محنة مع أكابر  
أوليائك في أعلى عليين ومتع جميعنا إثر الموت في أعلى الفردوس بلذيق رؤيتك  
ومرافقة من أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ، اللهم  
انفع بهذا الشرح كل من اعتنى به من أهل الخير والإيمان ومن اللهم على كل  
من حفظ العقيدة أصله بحسن الخاتمة والفوز بعموم الغفران ، اللهم اجعل  
حفظها لهم نورا عظيما في الدنيا والآخرة وأعظمهم بسببها بلا محنة من الفردوس  
الأعلى أعلى المنازل الفاخرة واحفظنا وإياهم إلى الممات من جميع الفتن ، واجعل  
بيننا وبين الظالمين حجابا مستورا في ديننا ودنيانا يا عظيم المواهب والمزن ،  
توسل إليك يا مولانا في نيل هذه المطالب كلها بذاتك العلية ثم بنبيك ورسولك  
سيدنا ومولانا محمد صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ذى النفس الزكية  
الشفيع المشفع عندك سيد الأولين والآخرين سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه  
وعلى آله وسلم وعلى أهله عدد ما ذكرك وذكره الذاكرون وغفل عن ذكرك  
وذكره الغافلون ، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين ، وحسبنا الله ونعم  
الوكيل ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم ، وحسبنا الله وكفى ، وسلام  
على عباده الذين اصطفى ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم عدد قطر  
الأمطار ، وعدد ورق الأشجار ، وعدد مثاقيل الجبال والأحجار ، وعدد  
الرمال ، وزيد البحار وعدد الأبرار والفجار ، وعدد ما يختلج في الليل والنهار  
واحمل اللهم هذه الصلاة لنا نجاة من النار يا واحد يا أحد يا مهيمن يا قهار ،  
وسلام على جميع الأنبياء والمرسلين ، والحمد لله رب العالمين



e  
tx.  
2  
3sh  
34

Biblioteca Alexandrina



0437480